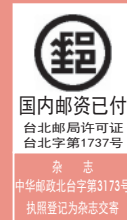


华神

中华福音神学院院讯 556



TAIPEI(30)TAIWAN
R.O.C.
POSTAGE PAID
LICENCE NO.133
NEWS PAPER
AIR MAIL

2017年二月号

- 1 主题信息
- 2 与华神相遇
- 3 宗教改革的回顾与反思
- 4 招生广告
- 5 堵住破口，守护下一代
- 6 学院简讯

扩张帐幕之地

■副院长 / 龙台平

教会界弟兄姐妹都很关心华神扩校的进度。经过两年多的公文往返，我校已于去年五月获教育部同意筹设神学研究学院，随即送桃园市政府申请地目变更。由于前年十一月桃园市政府颁布了新法，农地变更需要做水利设计（泄洪排水设计——之前只有山坡地需要做此设计）。这个要求在原来规划之外，设计与审查都需要时间，因此整个施工的计划受到了拖延。

现预估破土动工的时间约在今年四月下旬左右，完工时间则在2018年年底。学校预计搬迁时间快则在2019年年初的寒假，慢则在2019年的暑假，教育部学制则可在2019年秋季正式开始运作。延迟搬迁及教育部学制的开学，并不会影响华神目前在内政部之下的运作，学校往外扩张的异象与行动，也不会因此而延滞或停顿。

在破土动工后，资金的需求将会逐渐增加。总造价七亿五千万的工程款项，目前已募得了二亿六千万。虽然此款项足敷至2017年底的工程进度，但募款工作仍不能停顿，因巨额款项支出落在2018年，预估共需款项五亿元。为减低2018年募款压力，2017年募款目标设为二亿元，2018则为三亿元，以按期支付所需总金额。我

们相信扩校的异像是从神而来，耶和華以勒的神必会供应扩校的需要。（见后附扩校收支曲线图）

在前几期院讯已经报导过，近年神给华神的异象就是「扩张帐幕之地」。扩张帐幕之地，是指神学教育的扩张，也是指硬设备的扩张，而后者是为前者铺陈所必需的。放眼全世界华人禾场，庄稼已经熟了，却甚缺收庄稼的工人。台湾每年增加六万个信徒，需要六百个传道人来牧养他们，而神学院做培育出来的工人只有一半的数量。欧洲四百间教会却只有一百五十位全职传道，美洲二千间的华人教会，有许多教会找不到牧师来牧会，创启地区的广大需求更毋庸赘述。马其顿的呼声此起彼落，但是在那里可以找到更多的保罗、西拉呢？扩张帐幕之地成为刻不容缓的工作。

为了因应国内的需要，去年十二月我们在高雄成立了华神分校，使南部有意献身者，不必离乡背井北上求学，也不必每个周末南北劳碌奔波回母会服事。高雄分校的成立，可以疏解校本部校舍不足的压力，使招生的总数可以增加，也可以解决过往重北轻南的现象。但彻底解决发展的限制，则是扩建校本部的校舍，以收纳逐年增加的学生人数。

发行者：中华福音神学院讯杂志社

编辑：华神企划处

地址：台北市10090汀州路三段101号

划拨账号：00163740中华福音神学院

电子信箱：info@ces.org.tw

网址：www.ces.org.tw

电话(02)2365-9151 / 传真(02)2365-0225

台北地方法院本院财团法人登记第499号

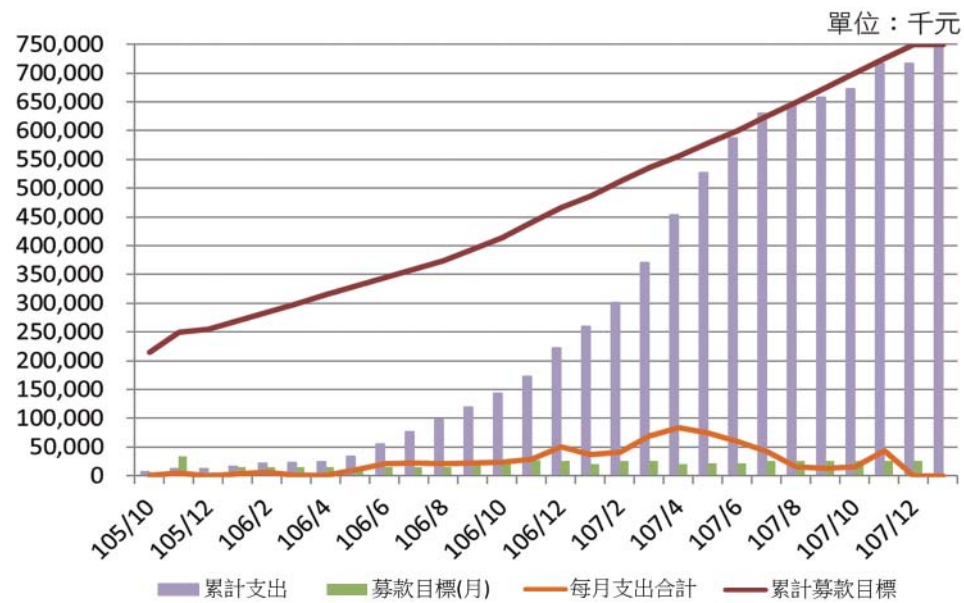
中华邮政登记台字3173号第一类新闻纸

■如果您想更认识华神，欢迎上华神网站浏览(www.ces.org.tw) ■变更地址请剪下旧址及编号，连同新址寄回或以电话、E-mail告知企划处，谢谢！

华神目前的校舍已经有三十七年的历史，老旧不用说，空间早已呈饱和状态，但受限于土地狭小，无法做进一步扩张。而这两年来报考华神有志献身者有增无减，特别是外籍生（含创启地区）逐年增加，硬件的扩张已成迫不及待的目标。当我们在桃园八德完成建校，容纳量将为旧校区的两倍，加上原来旧有的校舍，总容量可增为现在的2.5倍~3倍。对于增速培育工人会有很大的帮助。

为增速的培育神学生，师资的培育也成为当务之急。目前有六位培育师资在欧美神学院深造，获得学位后当即返国任教。预计在我们新校开学时，这六位老师皆已陆续返校执教，正好填补扩校后的师资需要。

华神扩张帐幕之地，是肩负福音大使命的必需步骤；扩张的行动则需要全体教会界的支持与代祷。华神是跨宗派的神学院，从始至今，皆靠着众教会的支持而逐渐成长。华神对于教会界的贡献，也就是各位支持华神主内儿女们的贡献。我们在此感谢上帝，也期待您未来继续的支持与关注！



宗教改革的回顾与反思 / 系列一

路德与信义宗

推广教育长 / 廖元威

广义的基督宗教，包括天主教、东正教与更正教三大团体。发展过程中，很不幸都曾经历分裂的痛苦。天主教与东正教正式分家是在1054年，此前一千年的发展，东、西方教会固然有地域、语言、文化、教制、神学思维种种的差异，但还能彼此尊重，维持形式上的合一。然而在「谁能代表普世教会」的关键点上，罗马教宗与君士坦丁堡主教长终于按捺不住，彼此定罪，互革教籍，裂痕历经九个半世纪，到廿一世纪初双方才重启官方的接触与往来。

至于十六世纪的更正教宗教改革，在意义的解读及历史的定位上，无可避免也是多样的。从天主教的传统来看，不论信义宗、改革宗、圣公会、重洗派，都背叛了大公教会的传统，造成使徒统绪的混淆。但从更正教的立场，改革大业使教会回归圣经真理的本意，复兴了福音神学的信仰。然而，当大一统局面被打破之后，更正教传统内的宗派林立，不断分殖（分裂），竟也成了一种不幸的常态。

宗教改革与宗派的发展，除了展现神学省思与教会建制的创意，许多时候也不免披露神学家和教会领袖的局限与骄傲。但平心而论，带来百家争鸣、百花齐放的更正教改革运动，确实把基督信仰的多面向呈现，发挥到淋漓尽致。十六世纪的宗教改革大致可分成四大团体，分别是路德与信义宗、加尔文与改革宗、激进的改教团体、英格兰与苏格兰的宗教改革。多线进行的改革运动，起因与理念各有特色，却都造成与罗马教廷分道扬镳，自立门户。本篇先谈路德与信义宗。

路德的宗教改革

创始人是被称为「宗教改革之父」的马丁路德（1483-1546），而跟随者或组成的团体则称为路德派或信义宗（Lutheran）。信义宗教会的兴起与发展，或许可以说是「无心插柳成荫」。虽出乎人的意料，却不折不扣是上帝手中奇妙的工作。

1517年10月31日，身兼威登堡大学神学教授的奥古斯丁修会修士马丁路德，为了导正当时教恩论教义的偏差，以及衍伸出的赎罪券泛滥，写了《九十五条论纲》贴在城堡教堂门口（大学的公告栏），要求针对议题公开辩论以正视听。这样的举动，完全符合当时学术辩论的常规，理应不足为奇。然而，赎罪券的特许贩卖，早已牵动欧洲多国、多处财政的敏感神经，而《九十五条论纲》在信仰层面更是道出许多人的心声。相关议题在竞相宣传走告下，竟如野火般蔓延，带来出乎预料的广泛影响，政治、宗教、社会、经济各层面皆为之震动。

往后几年，路德在奥斯堡、海德堡、莱比锡等地为自己的立场说明辩护。同时透过《论善工》、《基督徒的自由》、《教会被掳至巴比伦》、《致德意志贵族书》等著作阐述他的理念，一方面引经据典否定罗马教廷与教宗的绝对地位，另一方面则多方阐述因信称义的福音内涵。可惜的是，路德先被教皇利欧十世革除教籍，接着在沃姆斯会议中，因拒绝撤回主张而遭皇帝查理五世定罪、被帝国通缉。体制内改革之路既遭封锁，回归圣经的改革运动只得朝向另起炉灶之途发展，自此走上不归路。

随着服膺路德神学主张的个人与群体愈益增多，加上组织章程与教牧训练的制度逐渐成熟，信义宗教会的版图与影响从1520年代开始迅速扩张。除了德意志许多地区，还影响到北欧各国。虽然路德曾明白告诫，不要用他的名字做为信徒团体的指称。然而「路德派」一词不仅不胫而走，更在几十年间从贬抑的浑号，逐渐变成信义宗的正式名称。

1530年在奥斯堡（位于德南）召开的国会，是查理五世向信义宗阵营施压，要求回归教廷的最后努力。会前路德与同工们多次研商，由墨兰顿提出《奥斯堡信条》，同时上呈数十位君主、贵胄、地方行政首长、市镇议会签署的申诉文件。正如多人所预期，信

2017

与华神相遇

新竹 3/11-12竹北胜利堂
新竹县竹北市复兴二路193号4F
讲员：胡维华老师
联络：(03) 658-5220陈慕天传道

台北 3/17台北华神
讲员：许南盛老师
联络：(02) 2365-9151企划处

条并没有被坚定效忠教廷的皇帝所接受，但信义宗信仰的告白却于焉成形。半个世纪后（1580年），包括奥斯堡信条及辩护文、路德大小问答，以及信义宗相关信条的《协同书》正式出版，信义宗教会的官方信仰大全亦由是奠定。

信义宗神学特色

信义宗教会的建立和发展，与神学的论述和争论息息相关。《九十五条论纲》是如此，路德1520年的几本关键著作是如此，墨兰顿主笔的《奥斯堡信条》，以及鹰派与鸽派妥协成果《协同书》（Formula of Concord或译「协和信式」）都不例外。集信义宗信仰告白大全的《协同书》出版后，该宗派开始进入正统教义时期，这段期间善于阐述信义宗教义的系统神学家人才辈出。较为著名的有胡特尔（Leonhard Hutter）、革哈德（Johann Gerhard），一直到卡罗夫（Abraham Calovis）等人，著作的厚度与复杂度，屡屡创下纪录。十九世纪至今，信义宗学者如施密德（Heinrich Schmid）、毕伯（Franz Peiper）、布莱腾（Carl Braaten）、简生（Robert Jenson）、史凯尔（David P. Scaer）等人，在教义神学论述上持续耕耘，为诠释信义宗传统而努力。

就属性而言，信义宗是认信的教会，因古典信义宗神学乃信条神学（creedal and confessional theology）。这当然是从奥斯堡信条的精神，以及《协同书》的内容为依据说的。信义宗教会从不认为自己的神学立场与圣经、早期教会的教父有任何冲突或违背。因此使徒、尼西亚、亚他拿修三大信经被放在《协同书》卷首，而全书更是由《奥斯堡信条及辩护文》、《司马加登信经》、《协和信式》等好几个信仰告白（信条）来表达信义宗的神学立场。该教会传统的身分认同在于坚持真理，并坚信神学真理就是救恩真理。从十六世纪开始，信义宗神学的推动力基本上就是救恩论；而神学阐述的终极目的在于宣扬永恒的救恩；传统立场十分鲜明，只是并未被所有现代信义宗团体所坚持与实践。

就神学方法而言，信义宗传统强调两大原则：形式原则（formal principle）与实质原则（material principle）。「形式原则」在于高举圣经的权威，坚定地以圣经为神学的终极来源与权威。这个原则背后的信念，在于圣经是神的话语（书写之道）。所以圣经是教义的唯一基准，一切教义的陈述都必须源于上帝话语的启示。而「实质原则」的内容则是因信称义，信义宗强调这是圣经的核心信息，亦间接揭露了天主教以七圣礼界定信徒灵程的错谬。

既以圣经为信仰与生活的最高准则，经验就不可能成为教义制定的标准。而理性也仅具功能性角色，不具规范性角色。虽然在信义宗神学传统内，理性与经验的地位似乎被刻意贬低，但以信义宗信条为主体的传统与历史文件，二者却又扮演着具相当分量的角

色。还有，信义宗神学家思考某特定教义时，通常是先问信条怎么说，其中的意义又如何？非信义宗成员可能会质疑，一旦如此高举信条的重要性，是否会导致与圣经权威的互相抵触？信义宗神学家认为不会，因为圣经之所以有权威在于它本身是上帝的圣道；而信条的权威，则基于它诠释了圣经的教训。

无可否认，信义宗的神学传统对信条确实具有高度信心。例如美国路德会（LCMS）就认为，信义宗所认定的信条，是对上帝话语准确、纯正的陈述与诠释。但必须注意，信条的权威是衍生的，衍生于圣经的权威；因此忠于圣经的信条，必然会为解释圣经提供方向，发挥地图与罗盘的功用。不论如何，圣经才是终极权威，因此信经必须接受圣经的检验与导正。基于这样的信念，古典信义宗神学立场，并不要求信徒盲目臣服于信条之下；而信义宗神学家的首要责任，在于用圣经检验信经。

若忠于信义宗神学的形式原则，自然会高举「唯独圣经」，于是解经原则就成了重要议题；有三个重点值得一提。首先是**字面解**。圣经的宝贵在于它所传递的平凡、简单的意义，人人都能明白。但不少信义宗神学家认为必须谨慎，免得落入字句主义的巢臼，甚至不顾历史背景与文学类型等等。字面解的意思，在于除非有必要或有充分理由，否则不做象征性、比喻式的解说。例如路德真实临在的圣餐观，就非常强调主耶稣在祝餐词中所说「这是我的身体」这句话，认定此处所指的只有一个意思：这「是」我的身体。

第二是**以经解经**，也就是「信仰模拟」（*analogia fidei*）原则的应用。「信仰模拟」指的是根据圣经清晰要点所建构的整体教义，并以此作为解释意义较为模糊经文的基础。以经解经的背后理念，正是圣经的统一性。包括圣经的作者、内容和目的，都隐含内在的统一性，都有神学的意涵。圣经的内容与目的，都是为着阐明、宣扬救恩。

第三，以**律法与福音**做为正确了解上帝心意及其恩典的关键。路德神学与信义宗释经的核心关键就是律法与福音。路德强调，上帝的话语，一贯以律法与福音两种形式向人显明。律法是上帝对人的要求，基于祂高超不变的标准；福音则是神的应许，在基督耶稣里已经成就且为人预备妥当。律法不能使人称义，只会指控、恐吓人的良心。福音乃上帝在基督里为人预备的赦罪应许，白白赏赐、唯信可得。神学家、牧者，要同时传讲两方面的内容，不得缩水，更不可偷天换日。这个原则有时也称为「福音原则」或「基督论原则」，甚至可以当作因信称义的同义词。

总而言之，强调「因信称义」并做福音神学式的诠释与应用，是信义宗神学重要的特色，甚至是独特的贡献。以致在信义宗内部长久以来有这样的说法，认为该教义是教会赖以坚立或倾覆的条款。至于十架神学、两个国度的教义、信徒同时是义人与罪人等，都是围绕着这个教义而发展的。

发展与挑战

信义宗教会经过五百年的发展，目前全球信徒数目至少达七千五百万，占更正教基督徒总人数约9.5%。过去两三个世纪里，信义宗与其他多数宗派一样，都面对自由神学的挑战，但也都迈开普世宣教步伐；都受到灵恩运动的冲击，也都需要响应敬拜与灵命更新的需求。1960年代开始，信义宗热衷于宗派之间的对话，甚至跟梵蒂冈针对因信称义进行会谈，并于1999年发表〈因信称义联合宣言〉，似乎看重教会合一远过于持守路德神学、信义宗教义的纯正性。

多年来，信义宗主要人口集中在欧洲与北美，但二战之后这两个地区的会员明显大量减少。然而，流失

的统计数字很快就被亚、非洲信义宗教会的快速增长所补足，甚至让全球信义宗总人口持续逆势成长。例如2017年5月世界信义宗联会的第12届总议会将在纳米比亚举行，而该国两百多万人口中，有一半是信义宗教会成员。位于东非的坦桑尼亚和伊索匹亚的信义宗会友，都分别已达六百万。很多人可能会感到讶异，亚洲最大的信义宗群体是在印度尼西亚，超过五百万信徒分属十三个不同的信义宗总会。

若从路德当年坚定的神学立场来看，今天信义宗教会确实面对不少挑战，如福音的纯正性、反律法主义、圣经的权威（欧美信义宗多已摒弃圣经无误）、信仰的生活实践、团契生活、圣礼的解读与应用等。危机能否成为转机，有待教会领袖及信徒忠于真理的回应了。



响应呼召、迎向挑战 建立群体、分享主爱

接受装备成为「**教牧人才**」、「**职场圣徒**」、「**宣教勇士**」

招生科别

基础学位	信徒装备
全职事奉	职场事奉硕士科
• 道学硕士科	• 基督教研究硕士科
• 教牧硕士科都会教牧组	• 基督教研究证书科
• 教牧硕士科路德神学与教会建造组	
• 圣经硕士科	

进深学位

- 神士科

报名起迄：2017年2月13日至4月14日
详参华神官网 www.ces.org.tw
或洽 admissions@ces.org.tw、(02) 23659151 教务处





堵住破口，守护下一代

■青少年研训中心 / 庄舒华传道

这一段日子，是台湾很不平静的时间。因着民法972修改所引起的风波，各种社群软件时常出现不同声音的表述。然而不论每个人如何在当中表明其立场，其实都在为下一个世代的未来做出选择。在民法972修改之外的，还有同样引起家长们关注的性别平等教育法相关议题。对于这深入学校现场的教育影响，如何才能保守下一代在这些议题的思考中不被误导偏颇，是教会牧长与家长们都当谨慎以对的响应与行动。

本文将就这议题试图讨论在性别平等教育法的规范下，学校会教什么？家长可以哪些方式参与在孩子的教育之中？

性别平等有三法：应用于职场的叫做「性别工作平等法」、应用于学校的称为「性别平等教育法」，以及应用在其他领域的叫做「性骚扰防治法」。其实这三法原先的立意是非常好的。譬如说，如果现在大家在职场上遇到咸猪手，就会想到说「我要告你」；或是在公交车上会有正义哥、正义姐去告知司机有性骚扰情况发生。这些情况都因着性平三法的通过，促使人们的想法有所调整与改变。所以，性别平等教育法也在这当中保障了很多孩子在学校里的受教权，它在立法之初并不是个烂法，只是在操作面出了问题。

这个法的实施，让在学校里出现的「狼师性侵」、或是被同学骚扰，甚至集体性侵的案件，都会被当局要求学校需要处理。这个法对于学校的罚则是很重的，如果湮灭事实，可能要罚上好几万块，也因着它可以被追溯既往，所以即使现在国中老师不处理，等到学生上了大学或者成为社青，依然可以回过头追溯学校的责任。这样的处理原则会让学校不敢轻忽这类的案件。同时，过去也常有些孩子很喜欢乱摸别人，尤其是国中小的男生，现在都会告知孩子这是不允许的，这些保护孩子的措施都是性平法的一个德政。

如此立意良好的法案，为何到后来会变成如此让家长群情激愤的发展呢？它不是一夜之间改变，而是循序渐进地在不知不觉中走到如今的地步。在93年通过时就有性侵害、性骚扰的条例，当我们在就学或工作

权益上受到减损时，就可依法告诉。到了100年的时候进行了一次修正，加入了性霸凌，最后就是102年加入了性别认同。

在面对多元性别差异的修改时，曾有一群来自教会的基督徒老师希望可以在多元的后面加上一个「的」，变成「多元『的』性别差异」。这个「的」的差异在哪呢？所谓的「性别特质」举例来说，可能有些女生比较阳刚型，有些男生的阴柔特质可能多一些，每个人的性别特质都不太一样，这是正常的，也是上帝创造我们多采多姿的一个部分。但在修法的里面，他们将这个特质变成了「多元性别」。这个看似在字句上些微的差异，就使得学校性平教育开始变得危机重重。

性平教育法最麻烦的问题出现在施行细则第二条：「性别地位之实质平等，指任何人不因其生理性别、性倾向、性别特质或性别认同等不同，而受到差别之待遇。」所有法律里面所指的性别都是生理性别（sex），只有性别教育平等法指的是gender。这样的定义差异造成了在法令执行上的问题，甚至在性平法中也同时出现了这两种定义的混淆，例如组成委员会的性别到底是依照sex或者是gender？

再来是第十三条：「本法第十七条第二项所定性别平等教育相关课程，应涵盖情感教育、性教育、同志教育等课程，以提升学生之性别平等意识。」在这里规定了学校每学期要有四小时的教育。早期刚通过时，教育当局并不太要求学校到底有没有这样依法教导。只是当每学期寄报表到辅导室，对于情感教育、性教育都有好几个小时，而同志教育挂零的时候，就会有人不舒服，慢慢的开始请同志团体进来学校做这方面的教育。一开始学校也会有所犹豫，但发现请了之后也没有发生什么事情，就陆续开始有更多学校跟进，形成了如今的局面。

第十四条「高级中等以下学校教材之编写、审查及选用，应由有性别平等意识之教师参与；教材内容应破除性别偏见及尊卑观念，呈现性别平等及多元之

价值。」持平地说，教材内容本来就应当破除性别偏见与尊卑观念，例如我们过往课本中：「爸爸早，爸爸早，爸爸早起看书报；妈妈早，妈妈早，妈妈早起勤打扫。」这类性别不平等的课文会被抨击而被拿掉。但后来却变成了矫枉过正，如今各版本送审的课本中，女生插图不得有性别刻板印象，成为了不穿裙子与都穿长裤的中性表现。

这样的法令对于学校产生什么影响呢？首先是学校不会限制性别认同与生理性别有差异的学生。例如男学生若认为自己是女生便化妆上学，女生认为自己是男生就坚持穿着男生校服。当学生不认同自己的生理性别时，教育部有明文规定学校不得限制服仪。当前大概只有私立学校还会管理，或者社会上有些行业会出现反动或不同的声音，例如之前有男性警察因为坚持留长发而遭开除。另外，学校需要保障性别认同与生理性别不同的学生权益，例如前阵子让部分家长陷入子女安危焦虑的性别友善厕所设立。而在性平法中保障学生怀孕的权利，针对歧视的发言可以加以教育或处罚。然后我们便在学生的公民课本中会看见教导性别认同与性倾向的内容，让学生自己透过学习单来判断心理性别。学校也为了因应上级要求，开始办理同志教育讲座，让同运团体文宣进入学校、老师可能在不经心或刻意当中推广了同志教育…。凡此种种，都可以看见同运团体藉由各样途径来蚕食鲸吞我们下一代的教育现场（注1）。

庆幸的是，在这样的困难里，家长们依然有可以借着「教育的监督权」来进入学校的教育现场。因为性别法规定学校需要办理家长的性平教育活动，推动家庭与小区教育，甚至在组织校内性别平等委员会中都需要有家长代表。因此，基督徒家长倘若能与学校、老师保持一定的良好关系，就能够使家长的声音被学校所听见。再加上家庭教育包含了性别教育，因此家庭教育委员会中也会有家长的参与，这都是基督徒父母可以着手的途径（注2）。

然而，有件事情必须提醒基督徒父母，家长参与的立场是出于关心学校教育，在表达意见之时需要适当的淡化基督信仰色彩；我们成为学校教育的伙伴，不是只为监督，或者只是要对抗似是而非的思潮，而是当我们积极参与学校事务时，学校就会重视家长的意见。我们在意的不应当只有自己孩子的受教问题，因为我们的孩子所所处的社会与未来，是与他一同受教的孩子们所共同创造与维持的。当我们因着信仰所带给我们的坚持去付出时，我们就祝福了其他信主或未信主的孩子，那样的行动到最后一定也会祝福到我们自己孩子。

同时，家长如何在家中教育孩子，也是非常重要的事情。过去当学校教导进化论时，并不会使我们不再相信创造论；当学校教导多元性别时，我们如何教导

孩子呢？特别面对处在这样教育氛围下的青少年，我们更需要保持好的沟通管道。因为一旦沟通受阻，所有我们想说的话都不会进入孩子的心中。在《优质心灵捕手》中提到三点关于真理的养成，第一是关系，跟上帝的关系如何会影响青少年要不要听上帝的话、要听多少。其次是跟父母稳定连结的关系，如果异性恋的父母家庭不幸福，孩子不会羡慕婚姻。我们如何活出幸福家庭的典范，活出让人羡慕的一男一女婚姻，这是重要的生命榜样。第二是意义化，就算孩子听不懂我们所讲的，仍然需要不厌其烦的解释，在沟通中教导的是价值观，为何如此行，而不是只是命令他们当行。第三是责任，帮助他们培养自信、发掘能力，能够建立起自己的价值观与想法，并为决定负起当尽的责任，未来才有可能具备对抗世界想法的能力。

现在的青少年容易被偶像所影响，挺同志也成为「政治正确」的事情。但我们如何教导信仰的坚持？如何去分辨什么是神所不喜悦的事？如何去活出「对人有爱，对罪不妥协」？在跟青少年对话时，要问他相信什么？信仰告诉我们什么？如果青少年愿意让你知道他各样奇怪的想法是件好事，他愿意跟你沟通而不是自己偷想与乱想，我们才有机会在当中帮助他厘清想法。

因着民法972的修正所带来对性平教育法的重视，我们一则以喜，一则以忧，喜的是基督徒家长们可以在课业之外更多关注孩子在学校里还学了些什么，忧的是教会会不会依然没有觉醒于家庭宗教教育的重要性，没有觉醒于门徒造就牧养的重要性。如果没有觉醒，就不会带来行动。如果关心儿少，他们需要看见众信徒在生活上的榜样。如果在乎婚姻价值，他们需要看见婚姻与家庭的榜样。不需完美，但求真实，即使在软弱困难中，也寻求上帝的帮助。教会众信徒都需要认真研读神的话，不是按照己意来阐述真理，而是按照真意来解释并活出真理。

比起法案的通过与否，我们应当更担心的是，如果我们轻忽神话语的教导与实践，会不会最后所谓的基督徒只守住婚姻的表面，却没有实质的丰满；我们依然敬拜，但其实是向自创的神效忠，让「祂」来满足一切以自我为出发需要。亲爱的基督徒家长与成人信徒们，倘若上完街头之后，我们依然回到旧有的生活，不看重孩子宗教教育的建造，不看重自己在孩子面前当有的责任。更恶的法案通过，不一定会断送孩子的未来，因为世上的一切都会过去；但我们在信仰上的轻忽与傲慢，断送的，必定将会是孩子的永恒。

注1：现已有基督徒学者在着手编修符合性平法的中小学课纲，请代祷。

注2：家长也可透过家长会途径以监督学校使用不当的性平教材。

《2017林道亮博士讲座》

「2017年林道亮博士讲座」将于五月一至三日假华神六楼礼堂举行，主题为「改教500年来：华人教会的过去、现在、未来」。

今年适逢宗教改革五百周年，本次讲座特别邀请建道神学院院长梁家麟担任讲员。精彩可期。自三月一日起至四月二十一日止，请于华神网站报名。欢迎华神之友及教会同道届时预留时间前来参加，并随时留意华神网站之公告。

《2017华神招生2/13日起受理报名》

华神2017学年度基础学位自二月十三日起至四月十四日止，受理国内外考生报名。笔试日期为四月二十九日（海外考生笔试时间个别通知），口试日期为五月十三及二十日。

报考资格为：（一）受洗或坚信（振）礼三年以上；（二）学历：1、大学毕业；2、三专毕业二年以上或二专、五专毕业三年以上者。3、四年制神学士学位有二年以上全职事奉经验者；（三）报考道学硕士科、圣经硕士科、教牧硕士科都会教牧组者，应清楚蒙召并有专职事奉的心志。

招收科别包括道学硕士科、教牧硕士科都会教牧组（新店学区）、教牧硕士科路德神学与教会建造组、圣经硕士科、职场事奉硕士科、基督教研究硕士科、基督教研究证书科等。报考仅采网络报名，自二月十三日起，请上华神网站进入招生之报名页面，申请账号登入报名资格，并下载各式须检附的书表，将所有报名书表于四月十四日前挂号寄至中华福音

神学院招生委员会。报名费用：台北应试考生为NT 2,000元、海外应试考生为美金100元。招生相关事宜请上网查询或电洽：(02) 2365-9151转305、302、E-mail: admissions@ces.org.tw。

另高雄分校受理报名时间亦为二月十三日至四月十四日止，笔试时间为四月二十九日，口试时间则为五月六日。招收科别分别为圣经硕士科及职场事奉硕士科。其他相关报考资格及流程同上。敬请考生将所有报名书表于四月十四日前挂号寄至高雄分校招生委员会（高雄市左营区文川路157号9楼）。分校招生相关事宜请联络：(07) 345-3213高雄分校杨明玲主任、Email: khc.admissions@ces.org.tw。

《「与华神相遇台北场」即日起受理报名》

「与华神相遇台北场」订三月十七日（周五）假华神六楼礼堂举行，除精心安排三月十三至十七日全周的课程体验选项外，当天还有小组生活体验及聚餐等活动，晚间则邀请许南盛老师担任培灵讲员。欲报名参加者，请即上华神网站www.ces.org.tw查询相关资讯并完成报名手续。

另「与华神相遇新竹场」则订三月十一至十二日假竹北胜利堂（新竹县竹北市复兴二路193号4楼）举行，由华神教务长胡维华老师主讲，讲题包括：「禾场心方向—从但以理学突破更新（但一章1-21节）」、「禾场新视界—从亚伯拉罕学生活见证（创十四章）」、「禾场薪火传—从神的应许学传承使命（创十二章1-3节）」等。欢迎新竹区教会弟兄姊妹就近参加。联络：(03) 658-5220陈慕天传道。

2016学年我们的财务需要

2016年8月1日~2017年7月31日

单位：新台币元

项 目	全学年需要 (预估)	十二月份收入	十二月份支出	十二月份餘絀	105学年度 累积收入	105学年度 实际支出	累计收支差距
经 常 费	64,814,900	5,151,551	4,770,895	380,656	26,564,035	24,656,980	1,907,055
学 生 助 学 金	11,575,400	3,045,951	818,781	2,227,170	5,410,677	2,389,144	3,021,533
宣 教 中 心 基 金	2,365,000	979,150	533,765	445,385	1,072,750	801,424	271,326
设备增添维修奉献	6,644,000	495,903	774,751	-278,848	1,788,180	1,755,341	32,849
合 計	85,400,000	9,672,555	6,898,192	2,774,363	34,835,652	29,602,889	5,232,763
扩 校 基 金	兴建费用		十二月份奉献		现有扩校基金		与目标需求差距
	750,000,000		8,635,615		261,182,921		-488,817,079
神已将桃园县八德市长安街的新校地赐给华神，后续工作包括向教育部立案、地目变更、新校区建筑费用。							
师 资 培 育		每年需要 4,800,000 元					

若您在美国地区，如欲奉献请寄至下列地址

China Evangelical Seminary Association / P.O.Box 627, Lexington, MA 02420, U.S.A.

若您加拿大地区，如欲奉献请寄至下列地址

CES China Evangelical Seminary Society / P.O.Box 75365, RPO White Rock, Surrey, B.C. Canada V4A 0B1

