



中華福音神學院

教牧博士科

教牧博士 學位論文

研究客家人信主的障礙及
探討有效的宣教策略

~以武昌教會支援開拓美濃教會為例

指導教授：溫永生

學 生：陳宏昌

中華福音神學院（台北）道學碩士

二〇一五年三月十一日



中華福音神學院

教牧博士科

教牧博士學位論文

研究客家人信主的障礙及探討有效的宣教策略

~以武昌教會支援美濃教會開拓為例

經考試合格特此證明

指導老師(簽名): 溫永生

批閱老師(簽名): 何有義

科主任(簽名): 吳獻章

二〇一五年五月二十日

致謝

在諸多忙碌的服事中能夠完成本研究論文實在要感謝天父上帝賜給我夠用的恩典。其次要感謝武昌教會的主任牧師鄭博仁及執事會全體的同工同意讓我有分別為聖的時間可以專心寫作，也要感謝一些在背後常常為我默默代禱、支持的同工、家人，你們的代禱、支持幫助我有更大的勇氣和力量繼續往前。

感謝教牧博士科諸多老師的諄諄教誨，感謝溫永生老師細心的指導與建議，感謝吳獻章老師的關心與鼓勵，感謝何有義老師耐心的批閱與審查，謝謝四浪學長論文格式的指導及經常默默服事我們的燕琴及綉綢秘書，使筆者能夠完成論文寫作。

感謝客家小組的弟兄姊妹幫助我更多的認識客家文化，學習講優美的客家話；感謝智偉傳道夫婦及龍香姊妹協助我安排探訪美濃客家的鄉親、朋友及做深入的訪談；也感謝接受我訪談的十六位受訪者，你們所提供的最真實的心裡感受及建議，讓我更了解客家人的需要，知道將來服事的方向。感謝高雄市政府客家委員會主委古秀妃在百忙中接受我的訪問，提供許多寶貴的意見。

也要謝謝教會長青、夫婦及方舟團契的同工及弟兄姊妹們，在我請假的期間對我的體諒與包容。

最後要感謝在我寫作論文期間，一直協助我、陪伴我、為我健康代禱的妻子嘉文，若沒有你的協助，我是無法獨力完成論文的。還有一些沒有被提名或遺漏的同工、弟兄姊妹，你們的代禱也求主親自紀念。

謹獻給

滿有豐富恩典與慈愛的

主耶穌基督

及

與我同心事奉主，承受生命之恩的摯愛

吾妻～嘉文

序言

筆者過去對客家人及客家文化事務一向所知無幾，但因在教會中被指定負責客家福音事工，從不會、不懂、不了解、慢慢摸索、到負責帶領整個客家禱告小組的運作。兩年多來從學習客語、了解客家文化、學唱客家詩歌、以客語查經到客語禱告，一路走來，肉體上的確有點辛苦，但精神上卻有豐富的領受。不但感受到客家文化的多元與豐富，也瞭解到客家人的堅強與勇敢，更高興的是能結識一群樂意委身事奉的客家弟兄姐妹，並從他們身上有很多的學習與體會。

2013年9月敝教會為了響應愛客家人的呼召，毅然決定到當時還是高雄縣的美濃鎮開拓美濃客家教會。但美濃植堂的事工並不如想想的順利，也不像都市型教會傳福音那麼有果效，一年多才有一個人受洗，真是出乎意料之外。心中除了納悶還真想一探究竟，到底為甚麼客家人這麼不容易接受福音，其原因何在？有沒有機會改善？職是之故，趁著華神教牧博士班撰寫研究論文之機會著手以武昌教會支援開拓美濃教會為例，研究客家人信主的障礙及探討有效的宣教策略。以下為本論文的內容，期望能找到攔阻客家人信主內在及外在的因素，並提出好的宣教策略以突破向客家人傳福音的困境。

第一章為緒論部分，是筆者論文的研究動機與目的，和研究範圍與限制。第二章為文獻探討的部分，主要是要從歷史及文化的角度來瞭解客家人，從客家人的歷史背景、移民墾台的艱辛過程、地理分布，在台灣與人、與環境競爭的事蹟及其所塑造出來的人文精神，接受基督信仰的歷史及其信主比例低落

的關聯性作探討。另從台灣客家宣教的現況了解前人所做過的努力，及未來可再繼續的方向；也簡介目前在美濃植堂的現況。第三章則為本論文的研究方法與步驟，其中紀錄從資料的蒐集、整理、編碼、解碼到分析的整個過程。第四章則從分析中去發現受訪者過去的家庭背景、宗教信仰、家庭、家族以至所住地區的風土民情、風俗習慣、及文化傳統對基督信仰的影響。已信主者，他們是如何接觸基督教信仰，接觸時的感受，怎麼信主的？未信者，他們為何不信？是不能信還是不願信的原因？已信主的客家人向自家人傳福音的建議。第五章則是結論與建議，盼望從分析的結果中找出受訪者信主的原因以致於可以用同樣的方法幫助未信者。從未信者訪談中瞭解他們不信、或不能信、甚至不願信基督的原因，想出解決的辦法及對策，以便突破客家人信主的攔阻。研究過程中並不是很容易，但訪談中也發現許多有趣且精采的人生故事，聊以自我慰藉，希望這篇論文真能對客家的宣教有所助益。

摘要

本研究論文之主要目的是研究客家人信主的障礙及探討有效的宣教策略。因為福音傳到台灣已經將近一百五十年，客家人信主比率始終少於 0.5%，遠遠落後其他族群。若能夠找出客家人不願或不能接受福音的原因，並研究出解決的辦法、策略，就可以幫助客家同胞早日歸主，回到天父的懷抱，同享救恩的喜樂。

本研究依據質性研究法，實際做田野的調查，對象是以住在美濃地區或曾經住在美濃地區的客家人為主，分成已信主者及未信主者兩組，每組男、女各四人，分別約定時間、地點進行訪談，經過資料的蒐集、整理、概念化、編碼、解碼、歸納、分析等過程，所得結果是：客家人不願信主最主要的原因是受傳統客家祭祖文化的影響，其次是未曾接觸福音，對基督信仰不了解。而解決問題的辦法是：一、推行福音本土化藉改良的祭祖方式來轉化傳統的客家祭祖文化；二、透過愛、關懷、醫治、慈惠事工接觸客家族群，透過文化認同、活動的參與與客家人建立關係、贏得信任，再將寶貴的福音介紹給客家同胞。但願這一份成果可以作為有心做客宣的工作者的參考，使未來客家的福音事工能有突破性的發展。

關鍵詞：信主的障礙、宣教策略、傳統客家祭祖文化、福音本土化、文化認同

目錄

序言	i
摘要	iii
目錄	v
圖目錄	vii
表目錄	viii
第一章 緒論	1
第一節 研究動機與背景	2
第二節 研究目的	7
第三節 研究範圍與限制	8
第四節 名詞釋義	9
第二章 文獻探討	12
第一節 客家族群遷台簡史	12
第二節 客家人與客家文化	18
第三節 信主比率低的探討	28
第四節 台灣客家宣教現況	39
第五節 美濃教會植堂概況	46
第六節 福音真理的啟示	58
第三章 研究方法與步驟	66
第一節 研究方法	66
第二節 研究對象	70
第三節 資料蒐集	71
第四節 資料整理	75
第五節 編碼步驟	75
第六節 歸納分析	78

第四章 資料分析與發現	100
第一節 受訪者之背景與分析	100
第二節 接觸基督信仰之分析	109
第三節 接受基督信仰之原因	115
第四節 未接受基督信仰之原因	118
第五節 向客家人傳福音之建言	126
第六節 總結	131
第五章 結論與建議	134
第一節 結論	134
第二節 建議	140
縮寫表	159
附錄	160
參考書目	165
作者簡介	171

圖目錄

圖 3-1 田野研究開放編碼歷程圖	77
圖 3-2 主軸編碼	77

表目錄

表 1-1	台灣各族群信主比例比較表	3
表 2-1	客家人的精神與人文特質	20
表 2-2	客家客家宣教士統計表	31
表 2-3	十年倍加運動達成率	45
表 3-1	信主前接觸過的宗教及感受	79
表 3-2	你會接觸基督教的原因	82
表 3-3	與基督教/基督徒接觸的感受	86
表 3-4	家人對你接觸基督教的反應	89
表 3-5	會接受基督教信仰的原因	92
表 3-6	不願接受基督教信仰的原因	95
表 3-7	信主前接觸過的宗教及感受開放編碼	96
表 3-8	如何與基督教接觸開放編碼	96
表 3-9	你會接受基督教信仰的原因開放編碼	98
表 3-10	你不願接受基督教信仰的原因開放編碼	99
表 4-1	受訪者年齡及人數統計表	101
表 4-2	受訪已信主者背景資料	101
表 4-3	受訪未信主者背景資料	101
表 4-4	受訪者背景及所接觸的宗教分析	106
表 4-5	受訪者來到教會的原因分析	109
表 4-6	對接觸基督教的感受統計	111
表 4-7	喜歡那些聚會節目統計	113
表 4-8	接受基督信仰的原因	115

表 4-9 信主前曾遭遇的困難或障礙分析表	119
表 4-10 不接受基督信仰的原因	121
表 5-1 如何克服信主的困難或障礙	126
表 5-2 對傳福音給客家人的建議	128

第一章 緒論

筆者本非客家人，過去還沒信主前曾住在新竹鄉下，小小的鄉間，客家人、閩南人約各半，小學、國中、高中時已習慣與客家同學一起學習、一起玩樂，所有的活動都在很自然的情況下進行，對客家人的印象是：客家人很節儉、很勤奮、很團結、很會讀書、是很力爭上游的一群，但卻感覺有點高深莫測。長大信主後對客家人的印象也沒有太大改變，對客家人信主比例高低也沒有太大留意，因在鄉下客家人、閩南人信主的人本來就不多。

直到 2012 年 3 月某一個主日，基督教客家福音協會主委余慶榮牧師到敝教會傳遞客家福音的異象及需要時，他在台上講到激動時竟然潸然淚下，他對客家骨肉至親信主的比例低落感到著急，對客家人在台的處境感到委屈，傷心之下竟然哽咽哭泣，台下會眾對他突如其來的哽咽哭泣深受感動，他的分享深深觸動許多人的心，因此教會的牧者同工，及少數的弟兄姊妹逐漸被燃起對客家族群傳福音的負擔與熱情。

由於那天是由我接待余牧師，主任牧師看我與余牧師好像一見如故，以為我是客家人，職是之故，就派我負責成立客家福音事工，從摸索、尋求、成立禱告小組到差派同工至高雄市客家人最集中、文化最完整的美濃地區開拓客家教會，大約兩年的時間，召集客家籍的弟兄姊妹，每週一次的禱告會，一起學習用客語敬拜、客語查經、客語禱告，甚至教會宣教年會時還以客家詩歌、歌劇表演，深受會眾極大的好評與回響，但心中對客族群信主比率低落的原因始終感到不解。

憑著過去傳福音、宣教的經驗，總覺得傳福音給客家族群應該不會太困難才對，但到美濃地區拓荒植堂，確實遇到一些挑戰，因此想趁此機會研究，為什麼客家人不容易信主的原因？希望從歷史、文化、政治、經濟、風土民情、等各方面來研究客家人信主的障礙，並試著能提出好的宣教策略。

本研究針對已經信主及未信主的美濃客家人為對象，採用質性研究法深入了解他們接觸基督信仰的反應，所遭遇的困難，以行動研究法在植堂的過程當中，一面發掘問題，一面修正改進，盼能找到解決問題的方法與對策，讓福音可以廣傳在客家族群當中，希望信主的比例可以倍加再倍加。

本章將從：(1)研究動機與背景、(2)研究目的、(3)研究的範圍與限制、(4)名詞釋義等五方面做一簡要的介紹。

第一節 研究動機與背景

一、研究動機

宣教是主給我們的大使命。一百五十年前因著有西方的宣教士願意冒著生命的危險，付上生命的代價，來到台灣宣教，我們也才有機會聽信福音，也才有機會成為神的兒女，領受神在基督裡要賜給我們的豐盛。也由於耶穌曾為許多人死，今日才有許多人願意為主而活，願意起來還福音的債，繼續完成耶穌所交付的大使命。

多少年來已經有數不清的聖徒前仆後繼的為福音擺上，以文化來說：有同文化的宣教，有異文化的宣教，有跨文化的宣

教。就地域來說：有本地的宣教、有鄰近的宣教(不同的縣、市、省份)、有到異國、有到地極的宣教。¹特別這幾年許多的教會都起來回應神的呼召，到國外，到遠處傳福音，花了很多時間、金錢做海外的宣教，姑且不論眾教會所做的宣教果效如何，因為實踐大使命是神的心意，也是耶穌的命令。但在台灣，就在本地，我們發現一件令人驚奇的事實，就是客家人信主比例出奇的低，是台灣所有族群當中最少的。曾經有對自己同胞信主比例低感到著急的牧者，到處大聲急呼，呼籲大家一起起來關心、投入客家宣教。根據基督教客家福音協會的統計：全球客家人口八千萬(中國大陸六千五百萬，其餘一千五百萬分佈在世界各地)。台灣客家人口有四百萬以上，但僅有不到 0.5% 的人接受耶穌作救主。² 詳見表 1-1。

表 1-1 台灣各族群信主比例比較表³

	閩南族群	客家族群	外省族群	原住民
人口數 2300 萬	1550 萬	400 萬	300 萬	50 萬
人口百分比	68%	17%	13%	2%
基督徒人口(含天主教 5 歲以上共 147 萬)	62 萬 ↑	2 萬	45 萬 ↑	35 萬
信主百分比 (6.44%)	4% ↑	0.5%	15% ↑	70%

如以台灣的總人口數 2300 萬計算，客家人約佔 400 萬，而客家人信主比例約只有 0.5%，也就是只有 2 萬個基督徒，顯然比其他族群信主比率少太多了，甚至比原住民信主口及信主比

¹ 使徒行傳 1:8。

² 基督教客家福音協會，《福音簡介》，客家族群現況。

³ 基督教客家福音協會提供。

例還少，對於一個牧者來說，我覺得有必要更進一步了解與關心神國度裡的事，也盼望能為客家族群做一點事、盡一份心力。

我們都是按照神的形像與樣式所造的人(創 1:26)，是神所愛、所寶貝的，他不願有一人沉淪，乃願人人都悔改。(彼後 3:9)他喜悅將來在天上有各國、各族、各民、各方來的，站在寶座和羔羊面前，身穿白衣，手拿棕樹枝，一起敬拜他、讚美他、歸榮耀給他。(參啟示錄 7:9-10)因每一個人在神的眼光當中都是貴重的、有價值的、都同等重要，因此，在寶座前的敬拜怎可獨漏客家族群呢?職是之故，我們若能整合資源，多投入人力、物力、財力，也求神給我們更多的智慧、聰明與謀略，讓我們知道該如何做，相信在客家的宣教方面，一定會大有突破。

在理論上，我們若能夠多傳福音給客家的鄉親，就會有更多的人得救。例如，只要信主比例提升 1%，在實質上就會多四萬個客家基督徒。比例越高，得救的人數就越多。相反的，如果我們都不重視，置之不理，這個族群信主的人口也許會從地球上慢慢的消失，就如初代教會在耶路撒冷有許多人信主，但現在這些人很多都不知在何方?現在，雖然其他族群暫時遙遙領先，但客家族群信主的可能性仍有很大的成長空間。

客家族群信主的比例為何會如此低落，在所有族群當中敬陪末座。到底是什麼原因攔阻客家人遲遲不願或不能接受這美好福音?溫永生牧師曾經在他所寫的「慎終追遠迎復興」一書中講了一段刻骨銘心的話，他說：有一次，在宣教策略研究的研討會中，台灣客家文學家李喬向一群教牧同工提問：「福音傳到台灣 140 多年，信主的那麼少，是產品不好，還是行銷出問

題？」⁴ 溫永生牧師說：經信徒如此質問，讓現場的教牧同工啞口無言，陷入深思。他說：福音這「產品」完美無缺，怎麼會不好?!想必是「行銷」出了問題!既然「信仰」完美無缺，那也就是我們「宣教的策略有問題」?既然宣教的策略有問題，那問題出在哪裏?要如何修正、改進?

是我們的努力不夠呢?還是方向錯誤，沒有抓到重點?是我們缺乏宣教的智慧呢?還是真的有其他主、客觀的因素攔阻客家人信主?由於這樣的一個動機催促我做此研究，也由於這個研究讓我思考下列的問題：

客家人到底是怎麼樣的一個族群?他們從那裏來?往那裏去?分佈在何處?他們有什麼族群特性?他們的文化傳統是什麼?生活習性如何?這些會影響他們對基督教的反應嗎?他們要信主心裡有什麼樣的壓力，這壓力來自何處?是內在因素還是外在的因素?是什麼因素攔阻他們接受這美好的福音?是文化、政治、經濟的因素，還是固有的信仰與基督教的信仰彼此之間有什麼衝突?是否可以化解或改善?到底要怎麼做才能領客家人信主?

過去因對客家人及客家文化的瞭解有限，因此我必須先藉由一些文獻、參考書籍，幫助我對這個族群有一些認識，也希望知道過去哪些宣教單位曾經對客家宣教做過哪些努力或研究，才能繼續往上堆疊做更深一層的研究。

二、研究背景

雖然客家人信主不易，但筆者之教會仍然有一些來自全省

⁴ 溫永生，《慎終追遠迎復興》(台北市：天恩，2010)，3。

各地的客家人(苗栗、桃園、屏東、美濃、旗山、大樹、佳冬、等)，將近有七、八十人之多，其中以高雄市美濃區來的客家人會友人數最多，約有 12 人左右，(其他地區 2-5 個不等)而美濃地區在台灣南部算是人口較集中，民風淳樸，人文薈萃的地方，由於該地區風景優美，民俗文化較顯著，一提到客家文化，客家美食，很多人都以美濃地區為代表，因此吸引許多觀光客，聽說該地區的四萬多居民中受高等教育得到博士學位的超過百人以上，真的很特別!但對於客家人有許多聽聞始終不了解，如：客家人比閩南人更晚到台灣，基於生存環境的爭奪，閩客曾經械鬥過，以至於關係不好，不互相往來，客家人被趕往比較山上，但又曾經被原住民同胞趕下山，所以他們都是群聚性的，都居住在比較靠山區的平原，也因為如此這世代族群的恩怨情仇始終難以化解。早年是閩、客互不通婚，互不往來，因此要傳福音給客家人是很困難的。另客家人因長期受到外侮，所以自己的族人很團結，親屬關係連結非常密切，舉凡家中有婚、喪、喜、慶，都是整個家族或整個姓氏宗親長輩出來主持，如有清明掃墓或過年祭祖沒有參加典禮都會被冠上背祖忘宗或大不孝的罪名，聽說如果不參加宗祠活動，就有被除名的可能，以上種種是否是他們不願接受福音的原因？特別對於要接受一個不拜偶像、不以祭拜的方式來懷念祖先的基督教信仰是否是更大的挑戰？

第二節 研究目的

本研究的主要目的是要探討長久以來客家族群對接觸福音的反應及所遭遇的困難，並嘗試提出有效可行的宣教策略，盼望能突破客家族群信主的障礙，⁵期使每個客家骨肉至親都能回到天父上帝的面前，一起讚美、敬拜上帝。⁶

另，因為時代在進步，大環境不斷在改變，人與人之間的距離也因科技的進步不斷在縮短中，最近十年來因為有「華人回家」的聚集，加拿大籍埃及裔戴冕恩牧師及台北靈糧堂周神助牧師等人在台灣推動族群的合一與連結，透過認罪、悔改，彼此的道歉，彼此接納，使原住民、客家人、閩南人與外省族群等族群的融合在進步、改善中，閩、客來往越來越頻繁，彼此也有更多的通婚、合作的現象，彼此的信任與關係也越來越密切；不同族群的教會、牧長也越來越看重客家宣教，以實際愛客家的行動參與客家宣教，基督教客家福音協會也剛剛完成客家教會十年倍加運動，因此想藉此研究繼續瞭解，對攔阻客家人信主的原因是否已有改善，也盼望針對不同的原因能研擬出因應的對策，期望將來對客家族群傳福音時能更加有果效，「不願有一人沉淪，乃願人人都悔改」⁷願神的心意得到滿足。

⁵ 指攔阻人信靠耶穌基督時內心衝突或外在環境的影響因素。

⁶ 啟示錄 7:9-10，各方、各族、各民、各國都是上帝所造，是上帝的兒女。

⁷ 彼得後書 3:9。

第三節 研究範圍與限制

一、研究範圍

本研究的範圍是以中華民國台灣省高雄市美濃區為主要研究區域，期望從美濃區的市民中取 8 名未信主者的樣本，另從武昌教會已經信主之美濃客家人會友中取 8 名為研究對象，進行反研究，問卷調查預計從 2015 年 1 月 15 日到 2015 年 2 月 15 日止。希望研究母體(Population)為 16 人，樣本數(Sample Size)為 16 人。

二、研究限制

本論文之研究限制如下：

(一) 對象的限制

本研究之樣本僅限目前仍居住在高雄市美濃地區或曾經居住在美濃地區但現在已經搬離美濃地區之居民為主，因此不能 100%適用於台灣本島其他地區或世界各地區之客家人。

(二) 樣本數的限制

因為受邀訪問的只限於客家人，又特別指定是仍住在或住過美濃地區的客家人，樣本數不可能取得很多。因此是否信主或信主的障礙或所呈獻的受到樣本數的限制，可能無法代表全部客家族群，但足能做為參考依據。

第四節 名詞釋義

一、 閩客械鬥：

在 18 世紀中到 19 世紀末曾發生在閩南與客家族群間，因先來後到，為爭土地、水源、地盤等武力的衝突。

二、 群聚性的：

指以同一語言、姓氏或同一宗親、族群住在一起的現象，以此可得到好的照顧與保護。

三、 宗 祠：

台灣同胞的祖籍大多來自大陸中原，不論是開漳或開台，他們都建有宗祠以奉祀先人；同一姓氏而不同一支派者，也各建各的宗祠以供奉其祖先。客家人若有親人過世，他們會將先人牌位按輩份大小擺在祠堂中。

四、 文 化：

就是人類精神價值和生活方式的總和，它通過積累和引導，創建集體人格。廣義的文化包括文字、語言、建築、飲食、工具、技能、知識、習俗、藝術、等的呈現。

五、客家文化：⁸

是指亞洲地區的客家人共同所創造的文化，包括客家話、戲劇、音樂、舞蹈、工藝、民俗、建築、人文、飲食等方面。客家文化源自中原漢人南遷時自身所保留的唐宋時期的河洛文化和中原文化並吸收了苗瑤畬各族文化，融合了原生在廣東地區的南粵文化（即嶺南文化或稱廣東文化），而位於江西省南部的客家人，則融入了吳文化和楚文化，再加上長期居住在丘陵地環境影響，形成具有特色的客家文化，不同支系的客家人，在文化特徵上也有所不同。而客家人也被稱為是「丘陵上的民族」。其文化特色為：保守、穩重、節儉。

六、客家美食：

主要指客家人的飲食。因為客家族群多遷徙且居住華中、華南丘陵的丘陵山地地區，遷徙行程中只能以鹽保存食物，勞動出汗多亦需補充鹽分以維持體力，因此飲食傾向多油多鹹的重口味菜，並且好用各式處理過的醃製菜類（如酸菜、福菜、梅乾菜、大葉品種的芥菜）作為食材入菜。不過目前已有偏向少油少鹹的改良式客家菜。

七、硬頸精神：

所謂的「硬頸精神」，就是刻苦耐勞、勤奮、努力、獨立奮鬥、不屈不撓等精神特質。客家精神可以用「硬頸」兩個字來表示，指客家人堅守原則、說到做到、為理想而執著堅持。現

⁸ 維基百科。

<http://tw.knowledge.yahoo.com/question/?qid=1005032901014> (2014年12月15存取)。

在若是於媒體或節目、活動場合或對談中，聽見「硬頸」一詞，幾乎都是指稱「客家人的傳統精神」，代表讚揚客家人擇善固執、堅忍不拔的一面。但「硬頸」在客家話中，原本並非稱讚人的用語，反而是一種罵人、貶抑之詞。「硬頸」是說脖子很硬，代表著不肯低頭和不聽話。罵人頑固不靈硬邦邦的。以前若客家長輩們對著孩子說「你真是個硬頸的人」，那絕對不是在稱讚孩子，而是在說小孩不知變通、腦袋太固執，是貶非褒。⁹「硬頸」有兩面：一個是擇善固執，勇往直前；一個是剛愎自用，不知變通的意思。

八、障 礙：

攔阻人信靠耶穌基督時內心衝突或外在環境的影響因素。

九、福 佬 客：

指的是祖先為客家人，現今已失去客家話使用能力，通用福佬話(閩南話)的一群人。就像平埔族群潛藏於漢人之中，福佬客則隱形於福佬人之間，致使一個世紀以來的台灣族群地圖，變化甚大。

⁹ 王嘉慧，〈中正 e 報〉(嘉義：中正大學傳播學系，2005)。

第二章 文獻探討

第一節 客家族群遷台簡史

為了瞭解客家族群對接觸基督教信仰是否受族群遷徙、移墾台灣的歷史影響，茲將其為何要遷徙？遷徙時受到什麼樣的逼迫、患難，來到台灣時與閩南人、與原住民發生什麼樣的衝突？這些衝突是否造成台灣的客家人今日的人格特質，與傳福音的攔阻，今探討於後：

一、客家名稱之起源

根據著名歷史學家、客家學開創者、香港大學教授羅香林指出：客家民系為漢族之一支，漢族之起源大抵始於春秋戰國，成形於秦漢。春秋戰國時，沿黃河兩岸之華北、華中地區居住許多的民族，而秦漢一統天下後，血緣相近的這許多民族乃匯集為漢民族。所以客家人本身就是漢民族。¹⁰

羅香林說：本來平安無事的民系卻在漢末晉初，受到東胡、匈奴、羯、氐、羌等族屢次南侵，雖然名為牧羊，實則入侵漢人。這些民族其文教雖不如漢族，但饒勇善戰的本性和能力卻非漢人所能及。晉室的八王之亂更予他們可乘之機，而客籍民系之形成，由此而起。羅香林教授說：「以是匈奴、東胡、羯、氐、羌諸族，便相繼入侵中國，擄殺漢人；漢人不得已，便相率向南遷徙，這是中華民族大遭患難的關鍵時刻，也是客家民系成形的先機。」

¹⁰ 羅香林，《客家研究導論》（台北：南天書局，1992），37-92。

而晉永嘉年間，五胡亂華，晉室南遷，仕宦大家競相南渡避亂，號稱「渡江」或「衣冠避難」；而士人平民也大量遷徙南下，稱為「流人」。這些流民失去原籍，為使他們得籍落戶，晉元帝下「給客制度」詔書，而使流人依大戶取得客籍，這是「客家」名稱之起源。¹¹

1933年有一套正統的客家淵源普遍流說：他們是古代數次戰亂中南遷的貴族後裔，說的是古代的正音雅言，而且在近代中國史，甚至世界史中占有關鍵性的角色。

據羅香林教授的研究，客家人的南遷可分為五個時期，其重點如下：

第一時期為東晉五胡亂華：大量漢人自中原遷至湖北、安徽、江西等長江南岸，是時士人南遷為「客」，是「客家人」之始。

第二時期為唐末黃巢之亂：客籍人士由避居地更南遷，徙入安徽、江西南部及福建、廣東。

第三時期為宋高宗南遷：金人入侵，宋高宗南渡，客家先民大量遷入廣東。

第四時期為明末清初、滿清入主中國：因清人入關及人口膨脹，客籍人士乃分遷至廣東濱海及台灣拓荒。

第五時期為太平天國之亂時：清帝國同治年間，受廣東西路事件，以及太平天國失敗，部份客家人更南遷至廣東南部及海南島、南洋、臺灣等地。

東晉南遷是「客家人」之起源，宋明時期則為客家民系形成之主要時期。宋明時期大量客家人南遷至福建、廣東，而廣

¹¹ 羅香林，《客家研究導論》，37-92。

東各府州縣為管理之便，稱原住番獠為「主籍」，以南遷漢人為「客籍」，讓客籍與原住主籍人士有明顯的區分。又因客籍人士群居之地，大多荒山阻隔，乃能保留中原語言與習俗，而形成客家之特異人文現象。¹²

因此，客家人並不是一般人所想像的，只是來作客的，而他實在有他的歷史淵源，客家人也不是台灣才有，客家人的腳蹤遍及東南亞，甚至世界各地，在東南亞、印度洋諸島、西印度群半島和南北美洲，也有許多客家華人，目前全球客家總數，估計達八千萬(2012)，而在中國大陸、印尼、馬來西亞、台灣等地算是人數較多的地區。

二、客家族群遷台史

為了謀求生路有一部分客家人南遷至台灣。

(一) 因渡台禁令延遲到台

根據客家人渡台開墾史記載，客家人最早較有規模的渡台是在明鄭時期，但這些部將在清廷據台後大多被遣回原籍。清廷治理台灣之初，曾頒佈《渡台三禁》的命令，其中《粵地屢為海盜淵藪，以積習未脫，禁其民渡台》一條禁令，使得客家人到台灣的開拓過程中，比泉、漳兩籍人士多了一道枷鎖；此後客家人想到台灣來，只有透過偷渡一途。因此，清初漢人大量移民中，客家人因受到政治干預而缺席了；透過非法手段偷渡的，只是零星的一些人，分別在不同地區開拓。¹³根據陳運棟先生在其「客家人」一書中說：「客家人的大量東移台灣，

¹² 夏忠堅，《隱藏的一群：台灣客庄和客庄教會》(台北：教會更新研究發展中心、客家宣教協會，1983)。2。

¹³ 劉還月，《台灣的客家人》(台北市：常民文化，2000)，77-82。

差不多都在康熙二十年代以後的事。」但康熙二十二年(西元1683年)，清朝平定台灣，不久即解除「海禁」，客家人才逐漸入墾台灣。¹⁴

(二) 來台後族群之分佈

客家人來台後，依時間、登陸地點的不同，分佈的地方也不盡相同，但大多在台灣西部。每個地區因族群多寡、經濟狀況、地理環境、社會實況等等諸多因素的牽連，又做了幾次島內的第二次移民，有些客家人從台灣南部移往後山，也就是今天的花蓮、台東一帶。更有一些客家人因為勢弱而漸被閩南人同化，遂成為現今南、中、北三地客家聚居地以及花東縱谷散居的狀態。

若查其移墾路線，最早，客家人循官道由安平港入墾，但因台南府已無可墾之地，為免與閩南人爭地，只好南下屏東墾地。其後來者即由打狗港(高雄)、東港等進入，而往高雄山區及屏東入墾。後來，墾地北移，後期之客籍人士即由梧棲港、大安溪口、後龍港、新竹港、淡水港、基隆港進入，而入墾於南投、台中、苗栗、新竹、桃園、台北盆地。於台北墾土之客家人，後來因閩、客械鬥，乃南遷至桃園、新竹、苗栗。其後，隨著台灣東部之開發，也有部份客籍人士東遷至台東及花蓮。其中因爭地關係，閩、客間數次的械鬥，造成雙方大傷亡，也造成數十年來閩客間關係惡化，互不往來。過去的五十年，客家人大都居住在靠山邊的平原，務農為主，但今日種族的藩籬已經打破，客家人除少部分年長者，大都已移居大城市，與閩

¹⁴ 陳運棟，《客家人》(台北:聯亞，1978)，95。

南人、外省族群、新住民混居，從外表上不容易分辨誰是閩南，誰是客家了。

(三) 先來後到與地域分佈

最早移墾來台的是擅於漁業航海、離台灣最近的泉州人，先佔據港灣都市等地；次為漳州人，佔據了港灣以外的次要地。漳、泉移民漸次組成村落、街莊，成為掌握支配台灣經濟命脈的族群。最後客家人來台，在漳、泉人捨棄之地，或較接近內山之地從事墾殖，客家人難免有在夾縫中求生存的感覺，這是不爭的事實。

根據學者研究，漳、泉、客民所以定居於不同的地區，與他們的原鄉生活息息相關。泉州人靠海為生，所以自然選擇濱海地區居住。漳州人一直是以農業經濟為中心，選擇內陸平原乃順理成章之事。客家原鄉是山鄉，擅長河階地、丘陵地、山地的農耕技能，平原自然是理想的耕作地區，但他們比漳、泉移民多出一項選擇，能在與故鄉相似的地理環境從事山區農耕，這也可以說是上帝給他們特別的恩典。

(四) 因利害衝突造成械鬥

但，在清朝時候台灣閩客之間關係緊張矛盾，為了爭奪生存空間、土地和水源產生許多衝突，也因風俗習慣和語言不同，造成誤解，並且火上加油。因此，閩客發生空前頻繁的械鬥事件，雙方死傷慘重，造成長久以來彼此的仇恨，互不往來，這可能就是造成福音難傳的原因之一。

(五) 小結

1. 客家人對台之貢獻

一般說來，客家人移民台灣，時間上較晚，人數也較閩南人少，他們聚居在丘陵地帶，一方面必須面對人數眾多的閩南人，另一方面又要防範鄰近強悍的原住民。因而他們必須與大自然搏鬥，把沼澤地闢為良田，把山坡地開出梯田，以挖塘、築坡、開圳方式，專業而充分的利用水資源。所以客家族群在台灣墾殖史上，最大的貢獻就是台灣內山的開發。

2. 因遷徙造成新台灣客家文化

客家人在中國幾千年的歷史發展中，成為獨特的遷徙族群，他們以集體方式進行遷徙，加上深居山區，交通不便，缺乏與其他文化交流融合的機會，因而保有傳統風俗習慣、語言、血統。在遠離原鄉數百年後，台灣的客家已逐漸形成一種新台灣客家文化。這是因為客家人在歷次遷徙的過程中，不斷的面對新的環境與危機；為了生存，不但需要善用中原文化的主流優勢，又需要適時適地吸收在地或鄰近族群的優質文化。這種不斷學習與包容的作風，正是客家人既能保存傳統又能面對生存競爭的一項文化特色。

三、台灣的客家庄分佈

早期戶政事務不發達，客籍人士入墾台灣，居任何地？人數多少？哪些鄉鎮是客家人口比例較高的群居地？實在很難回答。因各種人口統計報告並未特別標識客家人口，因此無法根據確實數據說明那些鄉鎮是客庄。不過，根據時任客家宣教

中心總幹事的曾政忠牧師及台北客家教會彭德郎牧師之意，一般人以為之客庄大約是指以下地區：¹⁵

桃園市：中壢區 楊梅區 龍潭區 平鎮區 新屋區 觀音區
新竹市：關西區 新埔區 竹北區 竹東區 湖口區 橫山區
新豐區 芎林區 寶山區 北埔區 峨眉區
苗栗縣：苗栗市 卓蘭鎮 大湖鄉 公館鄉 頭份鎮 銅鑼鄉
南庄鄉 頭屋鄉 三義鄉 西湖鄉 三灣鄉 獅潭鄉 造橋鄉
台中市：東勢區 新社區 石岡區
南投縣：國姓鄉
高雄市：杉林區 美濃區 六龜區
屏東縣：麟洛鄉 高樹鄉 萬巒鄉 內埔鄉 新埤鄉 竹田鄉
佳冬鄉 長治鄉
台東縣：池上鄉
花蓮縣：鳳林鄉 吉安鄉 壽豐鄉

第二節 客家人與客家文化

一、客家人的精神特色

這裡所說的客家人的精神特色實包括傳統客家人的精神與人文特色，其實兩者是一體兩面，因為客家人常因有某種精神特點就會造就屬於這種特點的人文特色，因此為了解客家人的精神與人文特色，查考諸多學者、作者、及長久對客家人有深入觀察、認識、了解的社會人士，他們的看法如下：

¹⁵ 夏忠堅，《隱藏的一群：台灣客庄和客庄教會》，7。其中，因都市合併縣市名稱有改變的有桃園縣、新竹縣、台中縣、台南縣、高雄縣，縣提升為市，原來之鄉鎮名稱則改為行政區。

羅香林教授認為客家人有七個特性：1.各業兼顧與人才並蓄；2.婦女能力強地位尊；3.勤勞與潔淨；4.好動與野心；5.冒險與進取；6.儉樸與質直；7.剛愎與自用。¹⁶

陳運棟在「客家人」一書中曾介紹客家人之精神，如：

「客家雖自中原南遷，然其重道德、重義氣、重禮節、重理智、性剛強，仍具古風，保存漢族血統，最為純粹。語言風俗習慣，猶是中原遺風，其守禮節，重道義，好學問，講倫理，均表現中原民族氣質。惟幾經離亂，披星戴月，更養成其堅忍卓絕，耐勞，耐苦，獨立奮鬥之精神；養成其向外發展，冒險犯難之精神。」¹⁷

李關仁先生在「客家人」一書中也指出客家人具備了八項民風：一、純樸保守，二、堅忍刻苦，三、崇尚忠義，四、尊文重教，五、尊重婦德，六、持重武術，七、偏重清潔，八、勤勞節儉。¹⁸

根據自己是客家人也是學者的台南神學院教授曾昌發自述客家人是一個有自己文化自尊心、有豐富的傳統、強固的親族關係、堅忍不拔，非常難得的一個族群。¹⁹但客家人也常常被冠予保守、硬頸²⁰，是福音的硬土。因有此成見也造成客家宣教諸多不利因素。

根據美裔住台宣教士陳義聖牧師的研究，他對客家人的印象，普遍看法包括節儉、硬頸、刻苦耐勞、保守、很能適應環境等。他說：客家人是很多元的，相較於他剛來台灣時，不少

¹⁶ 羅香林，《客家研究導論》，240-246。

¹⁷ 陳運棟著，《客家人》，100-105。

¹⁸ 同上。

¹⁹ 曾昌發，《台灣基督長老教會與客家宣教的省思及展望》（新竹：基督教與客家文化，2012），105。

²⁰ 這裡所指的「硬頸」是指剛愎自用、食古不化、堅持己見較不好的一面。

客家人習於隱藏自己的身分，但如今看到愈來愈多人投入客家事務，已經大獲改善，也因為他會說客語，拉近了與客庄居民的距離，藉由客家話，很快地和當地人打成一片，他感覺其實客家人人情味濃厚。²¹所以要做客家宣教，能學客語，以客語交談，可以拉近了與客家人更近的距離。

另外根據一些長期與客家族群在一起服事的同工他們的感受：客家族群是一個有很強烈族群意識、族群認同的族群，他們的凝聚力強，不管走到那裏，只要發現是自己的同胞，就會用客家話聊得很開心，也不管旁邊有沒有其他人。他們是尊敬並且順服有權柄的長者的一群，例如自己的父母、祖父母等，連已過世的祖先都非常尊敬，先人所崇拜的神主牌位及偶像他們都會照常拜，因此他們有尊神敬祖、祖先崇拜、偶像崇拜的習俗，而勤勞節儉、吃苦耐勞、硬著頸項、堅忍、逆來順受、看重子女教育、看重節期、看重文化、看重傳統習俗、自卑、缺乏自信是其特色。

綜合以上各家的說法：客家人的精神與人文特質大致可歸納為下列幾項：

表 2-1 客家人的精神與人文特質

項目	客家精神	人文特質
保持傳統有中原遺風	重理智、重道德、重義氣、重禮節、好學問、講倫理、崇尚忠義、尊文重教、尊重婦德	保存漢族血統、保持中原語言風俗習慣、保有中原民風與民族氣質。自古以來做官及革命烈士很多。 ²²

²¹ Ethan Christofferson, "Toward a deeper Understanding of the complexity in the Responses of Hakkas in Taiwan to Christianity", (新竹：國立交通大學客家文化學院)，59。

²² 曾逸昌，《客家概論，蛻變中的客家人》(台北市：曾逸昌，2002)，69-73。

尊文重教與人才並蓄	看重子女教育、尊文重教、各業兼顧與人才並蓄	造就很多文人、博士、優秀人才，以致各行各業都有傑出表現者。 ²³
冒險犯難奮鬥之精神	性剛強、堅忍卓絕、逆來順受、堅忍不拔、硬頸、冒險與進取、好動與野心	養成其向外發展，冒險犯難、獨立奮鬥、拓荒之精神，很能適應環境。
團結力強族群意識濃厚	凝聚力強、隱藏親己、重武術	有很強烈族群意識、族群認同、強固的親族關係，但易排外，不易與外族融合。若有人要信耶穌也會被認為背叛。
擇善固執剛復自用	保守、硬頸、剛復與自用	剛復自用，堅持己見的本性被認為是福音的硬土，對客家宣教不利。
看重傳統文化與習俗	看重節期、看重文化、看重傳統習俗	有自己文化自尊心。如果不尊重他們的文化與傳統習俗，客家宣教會具有相當大的阻力。客宣要有本色化的考量。
飲水思源不忘本	尊敬並順服掌權者，尊敬長輩，連已過世的祖先都非常尊敬，被教導不可忘本。	有尊神敬祖、祖先崇拜、偶像崇拜的習俗，與基督信仰有衝突，不易接受基督信仰。敬祖要用「取代模式」不能用「摒棄模式」。
親和	人情味濃厚	沒有想像難相處
勤儉持家喜愛乾淨	勤勞、節儉、清潔、純樸、保守、儉樸與質直	勤勞、樸實有好的品格。
婦女能力強地	尊重婦德、婦女能力強、地位尊	因為生活環境艱難，加上男性大部分出外發展，所以，培養出刻苦耐勞、自重自

²³ 曾逸昌，《客家概論，蛻變中的客家人》，73-74。

位尊		立、堅強自主的精神。
分散 風險 明哲 保身	隱藏自己、各業兼顧與人才並蓄，分散風險、明哲保身	怕被排擠、受傷、受損「不把雞蛋放在同一個籃子裡」，有危機意識，藉著各家成員的職業多樣性與人才的多元性培育，大家彼此互相照顧。

評論：

1. 客家人由於其團結力強，族群意識濃厚，有強固的親族關係，這是其優點，但若太強調其親族關係時反而造成容易排外，外人不易進入強固的關係裡面。曾有些社會學家把客家人比做「東方的猶太人」，其立論不單是因為客家人曾有歷史上的大遷徙，更重要的是指文化上堅強的內聚力。客家人又是民族意識特強，不易被同化的民系。²⁴ 因此，不易與外族融合，不易接受福音，甚至，若有人要接受別的信仰時也有可能會被認為是背叛族群。
2. 硬頸若指的是擇善固執，勇往直前的個性是好的，但若是指一個人是剛愎自用，不知變通的意思，即使是錯的仍然要堅持己見的本性就會被認為是福音的硬土，對客家宣教不利。
3. 客家人非常看重傳統的文化與習俗，有很強的文化自尊心。如果不尊重他們的文化與傳統習俗時，客家宣教會具有相當大的阻力。因此要如何在不違背福音真理底下有本色化的考量。如客家人有飲水思源不忘本的優良傳統，但其有祖先崇拜、偶像崇拜的習俗，與基督教信仰有衝突，如完全反對，一定要求他們要照基督教的方式來追思先人，會被認為太草率，

²⁴ 高宗熹編著，《客家人—東方猶太人》（台北：武陵，1992），1-3。

反而不易接受基督教的信仰。因此，敬祖要用「取代模式」不能用「摒棄模式」。要重「生孝」，也要看重「死孝」。

二、台灣客家人的精神特色

這裡所指的台灣的客家人與一般的客家人仍然有些微的不同。除了上面所述客家人的精神以外，因為受移墾及外侮的關係尚有：

(一) 移民拓荒的精神

台灣的客家人是客家人為了有更好的生活而安土重遷、遠離家鄉的漢人，他們冒險犯難、不畏艱難來到台灣，受環境的塑造、磨練而產生富有移民拓荒的精神。

(二) 義民保鄉衛土的精神

台灣在清朝時期經常有反亂之事發生，一旦亂起，地下會黨、土紳豪強、地域血緣就曾助長聲勢，有許多無辜的百姓受害。在動亂中，為了避開人禍，台灣客家人就持干戈來保衛鄉土，保護鄉民的生命、財產的安全以及賴以維生的家園，這就是義民的精神。

(三) 抗日的民族精神

中日甲午戰爭爆發，清帝國戰敗，中日簽訂喪權辱國的馬關條約，把台灣、澎湖割讓給日本，台灣人民生活被壓迫，物資被巧取豪奪，民不聊生。²⁵ 乙未年吳湯等有志之士組織義勇

²⁵ 自由的百科全書 ---- 維基百科

軍起來抗日，前仆後繼，客家人犧牲最烈、抵抗最久，在在顯示台灣客家人不饒不屈忠烈民族精神。

從以上的了解，不管是傳統的客家人或移墾到台灣的客家人，他們的精神特色與人文特質的確非常多元，他們有許多的優點，讓他們引以為豪，但有時優點也會變成缺點，造成福音的攔阻，其所以被塑造成今日的台灣的客家人，與其面對外侮、對抗環境，在困境中求生存有極大關係，作客家宣教一定要先了解的客家人的精神與特質，才能把握先機，立於不敗之地。

三、台灣客家與客家文化

前所提過，「客家」非民族的稱謂，它乃是漢民族的一個主要的民系。雖然其民情風俗與其他的漢族民系大致相同，但是客家仍有自己的特點；譬如飲食的習慣、住居的建築、身穿的服飾、溝通的語言、傳唱的音樂等等，都與其他民系略有差異²⁶，信仰也不例外。文化就是人類精神價值和生活方式的總和，它通過積累和引導，創建集體人格。而客家文化就是客家人生活方式的總和，是長久居住在某一個地方而形成在食、衣、住、行、育、樂等方面特別的生活方式。臺灣的客家人經過三、四百年的遷徙、適應、生根、挑戰與創造，長期累積形成一個民系的風俗、法律、思考模式、與價值觀，已經產生與原鄉不一樣的文化內涵。²⁷ 例如：臺灣的客家人特別注重家族

<http://tw.knowledge.yahoo.com/question/?qid=1005032901014> (2015年12月30日存取)。

²⁶ 陳建中，《客家聖樂與客家音樂論文》(新竹：基督教與客家文化，2013)，142。

²⁷ 曾昌發，《台灣客家文化教材》(台北：台灣基督長老教會客家宣教委員會，2010)，3。

關係與祭祖就是明顯的例子。

而台灣的客家文化與傳統客家文化也略有一些微的差異，茲就其差異簡略說明：

(一) 移墾文化

臺灣的客家先民主要是農業移民，在開拓土地的時期產生了很多土地相爭的對立。無論是漢原衝突，閩客械鬥、或是彰泉相拼，都是血淋淋的歷史。面對這種歷史，若仍要爭誰對誰錯，只會流於無盡的口舌及民族的情仇裡，現在的我們只有勇敢面對、彼此認罪、悔改、道歉、接納才能得到真正的和好。除此以外，別無他路可行。客家先民來台，因康熙二十二年所頒的「渡海禁令」第三條，「粵省是海盜之窩巢，禁止粵人度台。」於是，想渡海來台就更加艱難。客家的來台祖很多是偷渡客，深受人蛇集團與台灣雇主的剝削、苦毒。當時，客家移民來到台灣，一方面要適應新的環境，另外一方面又要堅持、延續客家文化傳統。他們心靈的韌性、堅強，不難想像；再來就是族群的團結與親族的內聚力更是存續的關鍵。客家人的遷徙苦難史塑造了客家族群的文化特性。²⁸ 族群的團結與親族的內聚力是好事，但不要造成排外，與接受福音的攔阻。

除了移墾文化，其實客家人也被迫接受當時滿清政府的一些政策，使原來的純正血統，變成原、客混血。

(二) 血統

1. 有唐山公，無唐山婆

²⁸曾昌發，《台灣客家文化教材》，4。

由於海禁政策，移民不准攜眷來台，當時客家移民大部分是單身男人，也就是所謂的「羅漢腳」，因為沒有妻兒、家庭的溫暖、慰藉與牽繫，造成台灣社會漢人男女比例嚴重失衡，男子多娶原住民女子為妻(真實的歷史可能是被人招贅)，因此，當時台灣的客家人大部分是漢、原混血的後代，已經不是純種的漢民族。只可惜母系的文化漸漸漢化，以致只有血緣關係，卻很難尋到文化的腳跡。若能了解客家人大部分有平埔族或其他原住民的血緣關係，就更能體恤他們的作為與表現。

2. 族群遺傳特徵

如何分辨閩、客？有遺傳學家說，若小腳趾分叉、有蠶豆症與怕冷症是台灣客家人的遺傳特徵。可以此查看自己有沒有客家人的血統。

(三) 語言

台灣的客家話有：四縣、海陸、饒平、詔安、大埔等五種次方言。大約三分之二講四縣(四縣係指廣東梅縣附近四個縣份所講的客話)，三分之一弱講海陸(海陸則是海豐、陸豐所講的客話)，其他三種所佔比例低，有消失的危機。

根據 1994 年的學術研究顯示，台灣客語每年以 5% 的速度流失，而根據 2002 年客委會調查，13 歲以下能流利使用客語者，僅有 11.6%，而 2003 年數字顯示，會說或聽客家話者僅約 43.6%，這值得大家一起來關心。²⁹

²⁹ 資料蒐集自客委會及其數位台灣網站、2010 年客家人口基礎資料調查研究、國家歷史資料庫。

(四) 習俗

客家人有成套的生命禮俗，從出生、成年、婚嫁、生育到喪葬，以及整年節期祭儀都有完整的禮俗。其內涵簡單說就是原鄉漢人與歷代遷徙客家人所融合的生活傳統。據美濃的客家人說：他們傳統的婚禮非常複雜，傳統的喪禮非常恐怖，他們參與過基督教喪禮的人都說，基督教喪禮簡單而隆重，並有溫馨的感覺，盼望他們對基督教好的印象可以繼續保持下去。

(五) 飲食

傳統的客家菜大部分都簡單實在，與簡單、樸素的生活一致，它的特色是油、香、鹹。菜鹹較下飯，同時與勞動需要補充鹽分有關。能贊同與欣賞客家美食，也能交到很多志同道合的朋友。

(六) 台灣殖民史下的客家人

殖民統治的本質就是榨取、剝削與搶奪，所以，殖民與被殖民的文化對立；外來統治者與本土受統治者的衝突；壓迫者與受壓迫者；以及剝削者與受剝削者的結構性邪惡；這一切都對整體台灣與客家文化帶來壓制，造成傷害與扭曲。客籍傑出作家吳濁流的《亞細亞的孤兒》一書道盡受殖民的民族悲情。過去客家人因大遷徙，以為沒有屬於自己鄉土，他們是過客，但現在要幫助客家人重拾自尊，走出悲情，從「客人」的心態轉變成「主人」的心態，讓他們能在台灣立足生根，放眼天下。

第三節 信主比率低的探討

宣教士來台宣教到今年六月即將屆滿一百五十週年，雖然對客家的宣教晚了幾年開始，然而這一百四十多年來藉著各方的努力，信主的人口已經從十年前的 0.3% 提升至 0.5%，雖然略有提升，但速度仍然緩慢，到底台灣客家宣教之困難是什麼？信主比率為何如此低落？台灣基督教各宗派已經做了那些努力？還有那些事是我們可以去突破的？

客家人信主比率低落的原因絕對不是單一的因素，當我們探討文獻資料時發現有許多錯綜複雜的因素互相影響、糾結著，茲從下列因素來說明：

一、歷史因素

(一) 宣教策略的忽略

馬偕博士對宣教策略的忽略帶來客家宣教很大的遺憾。³⁰

福音來台時間是在主後 1865 年，首先是英國籍的宣教士馬雅各(Dr. James Laidlaw Maxwell MD)在高雄旗津港登陸，七年後有加拿大籍的馬偕博士(Dr. George L. Mackay, 1844-1901 年)，於主後 1872 年 3 月 9 日登陸滬尾(今之淡水)，其在台灣北部宣教前後長達三十年之久。他從零開始，創立了 60 多間教會，訓練過 60 多位傳道人，並且大約帶領了 3000 位台灣人信主，他對台灣的貢獻不可謂不大，但馬偕曾經在他的自傳中表示過：「客家人可能會被福佬人同化而消失。」³¹ 因此，也許由於這想法可能影響了當時的差會所做出的決策，使得對客

³⁰ 曾政忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠等著，《客家宣教新浪潮》(台北：華神，2008)，42。

³¹ 馬偕博士的自傳《福爾摩沙紀事：馬偕台灣回憶錄》，(From Far Formosa)。

家的宣教延誤了幾十年，就如台灣基督教長老會對客語聖經的翻譯、出版，對客語詩歌的翻譯、創作，對客家族群的關心都延誤了，因此，一些台灣客家宣教工作者常常抱怨客家宣教事工是因馬偕作了不正確的宣教決策以至於使客宣長期受到忽略，導致客家人信主比率至今只有 0.3%。就是這種策略消滅了台灣長老教會從事客家宣教的意願。舉例來說，《臺灣基督長老教會百年史》一書，不但沒有任何記錄專門記載客家宣教的篇章，反而用一段很負面的言詞描寫客家人：

「原來，馬偕牧師在北部臺灣的傳道工作相當順利地發展到新竹方面的漢人與平埔族，但遇到語言不同，迷信積深的客家人地帶。因而傳道工作南進的勢力就暫時停頓在新竹一帶。雖然大甲、苑裡是廈門語漢人居住的一平原，不過為了這種特殊情形而被北部教會忽視了幾十年。」³²

可能當時馬偕傳福音時的確遇到很大的語言障礙或反對，要學客語還要花很長的一段時間，加上客家人有自己的信仰堅持，而這些堅持對一個從殖民地來的宣教士卻把它認為是迷信，因此，對客家的宣教就停留在新竹以北，不但客家人有損失，新竹以南其他的族群一樣有損失。

也許馬偕當時的考量：如果客家族群會被其他族群同化，那麼台灣教會就不必從事客家宣教，只要坐等客家人變成其他族群之後，再向後面這個族群傳福音即可。³³沒想到這一決策

³²鄭連明王編，《臺灣基督長老教會百年史》(台北:臺灣基督長老教會總會歷史委員會，1965)，155。

³³曾政忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠等著，《客家宣教新浪潮》，39。

影響台灣客家宣教事工至大至深，是客家族群最感遺憾的一件事。這個決策似乎影響了長老教會從事客家宣教的意願，我們可從《長老教會百年史》隻字未提到客家，而 1980 年 10 月 31 日，才設立客家宣教中心（原住民的工作早在 1909 年，北部中會創設「北部宣道會」就開始了）。若從其他的資料來看：客語聖經，新約是在 1993 年出版，新舊約到 2012 年才出版，顯見長老教會宣教策略對客家的忽略是難辭其咎的。

（二）外來的支援太慢

1. 宣教士的投入太少

也許也是由於以上宣教策略的忽略，因此投入客家宣教的宣教士特別少。根據客家宣教士統計表，從 1865 年到 1950 年幾乎沒有宣教士進入客庄，此時期被稱為被忽略的階段。1951 年到 1975 年的 25 年間，有 15 位宣教士進入各宗派或差會中。1976 到 2010 年的 35 年間共有 53 位宣教士進入客庄。根據曾昌發(2010)研究顯示：至目前為止全台宣教師有八百多位，若以客家人口比率 19% 來計算，應有 152 位宣教師在客家才是；但到如今各教派派在客家的宣教士總和仍未超過 20 位，從以上的數據顯示，客家宣教的確受到大家的忽略，而長老教會百多年中，長期在客家宣教的總數也不到 10 位，若以全國人口比率相較，的確太過懸殊，顯然對客家地區不夠重視。³⁴

表2-2 客家宣教士統計表

年 代	宣教士單位數
-----	--------

³⁴曾昌發，《台灣基督長老教會與客家宣教的省思及展望論文》，（新竹：基督教與客家文化，2010），106。

1865年=>1900年(35年)	0(被忽略階段)
1900年=>1950年(50年)	0(被忽略階段)
1951年=>1975年(25年)	15(在各宗派或差會中占極少數)
1976年=>2010年(35年)	53(目前只有10單位留在客家區工作。)

2. 客宣中會成立晚

台灣基督長老教會總會直到主後 1980 年，才在瑞士巴色差會、加拿大長老教會與美國長老教會的經費贊助下，成立客家宣教中心；並於翌年，即主後 1981 年成立客家宣教委員會。也就是說，台灣長老教會在台宣教 115 年，或者其北部教會設教 108 年之後，才在外力介入下，正式展開客家宣教的事工。至於台灣長老教會的客宣中會，更是遲至主後 2007 年才成立！相較於台灣長老教會原住民宣教委員會與原住民中會比客家人的分別提早了 27 年與 98 年。³⁵另外，直至十五年前，長老教會並沒有為客家族群設立專屬神學院，或者翻譯聖經。這些都是超教派的福音機構，在最近幾年才興起的事工。這也是客家受忽略，造成客家人信主比率遠遠落後其他族群的原因之一。

評論：

馬偕博士在台灣人的心目中是有很崇高的地位的，其對台灣宣教的貢獻也是很大的，是北台灣長老教會最早引進者。馬偕在台傳教 30 年間，拔了二萬顆牙齒，建立 60 所教堂，訓練過 60 多位傳道人，並且大約帶領了 3000 位台灣人信主，並創立牛津學堂（今天的台灣神學院、真理大學前身），其功不可沒，雖然有人認為馬偕的宣教行動停在新竹以北，但南部還有馬雅各及巴克禮博士等宣教士，他們仍然有努力在做客家的宣

³⁵ 曾政忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠等著，《客家宣教新浪潮》，45。

教工作阿!但根據以上的資訊顯示：台灣基督教長老會對客家宣教的發展的確有關心少、發展慢(客家中會、及神學院成立晚)、資源不足(金錢、文字、語言、聖經、聖詩、等)、宣教士缺乏等等的事實，或許我們不知道他們真正的考量與決策，但若從結果來觀察與推測，很難說他們沒有彼此關連著。

因此，客家福音工作者認為馬偕博士對客家宣教政策的疏忽是造成客家人信主比率低落且是重要的原因之一是有道理的。

二、政治因素

(一) 閩客械鬥

馬偕出生在殖民主義的時代，生長在英國的殖民地加拿大，而且他的宣教工場又是在清朝統治下的台灣社會。在當時，閩南人與客家人曾經發生過九次大型「分類械鬥」，以及不知凡幾的小規模衝突。所以，馬偕博士可能是在這些社會因素的影響之下，希望當時總人數只有閩南人八分之一的客家人被同化，以便消弭當時社會上的對立狀態，並且保持台灣教會內部的形式合一。

另一個原因，因為閩客的械鬥，其中有許多恩怨情仇糾結在一起，致使閩客互不往來，閩南人無心將福音傳給客家人，客家人也不屑聽信閩南人所傳的福音，因此，此一爭地盤、爭生存空間所引發的械鬥不但造成閩客的隔離，也造成傳福音極大的攔阻。

(二) 戒嚴

在 1947 年 2 月 27 日傍晚，專賣局緝私員於台北市查緝私煙肇事以後，這股民間怨氣終於爆發起來，釀成「二二八」事件，致使許多民眾死亡或失蹤。以後的幾年之中，若有人私下聚會或公開的言論，也常常無故被抓、被打、甚至失蹤，這就是所謂的「白色恐怖時代」，且各地都有私下起來活動反抗者。國民政府有鑑於此，遂於主後 1949 年 5 月 19 日，由台灣省警備總司令部公佈戒嚴令，從第二天開始實施全省戒嚴長達 38 年之久，此期間人民不能隨便聚會，且台灣基督長老教會之牧者、會友也常常被約談，如此，要談宣教更是困難，此時期成為宣教的黑暗期，直到 1987 年 7 月 14 日才解除。所以，從台灣光復至解嚴為止，台灣各族群的發展與日據時代比較起來沒有太大的進步。³⁶ 這也是宣教史上最大的憾事之一。

三、文化因素：

文化因素首推語言、文字的缺乏、文化差異、及文化的認同所造成的問題，茲分述於下：

(一) 語言：

另一個對台灣貢獻極大的宣教士是巴克禮博士，巴克禮博士與馬偕牧師都是以福佬話向台灣人傳福音的。巴克禮博士為了當時信徒認識漢字的困難而提倡白話字，這對當時的信徒有很大的幫助。使得大部分信徒能以福佬母語讀聖經、唱聖詩。可惜，當時沒法關注到客家信徒的需要，同時馬偕認為：客家人將會被福佬人同化。因此，客家人信主必需先學會福佬話，

³⁶ 曾政忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠等著，《客家宣教新浪潮》，33。

聽懂福佬話、看懂白話字聖經、聖詩才能成為基督徒。由於這不完美的決定，致使對客家的宣教遠遠落後其他族群數十年。

因此，台灣客家宣教問題的癥結在於：台灣教會過去挾著西方殖民文化的思維，不顧客家人的情感與價值觀，所造成的不良後果，一竿子就打翻一船的人。

(二) 文字：

特別是聖經、聖詩、客家文化及宣教策略研究的落後。

對信徒長期的影響和培育最直接的就是母語的聖經和聖詩。台灣基督教長老會到 1985 年才有第一本的《客語聖詩》(離 1865 年，剛好 120 年後)，1993 年 8 月才有《客語新約和詩篇》。2012 年才出版《客語新舊約聖經》及 2013 年出版《客語新聖詩》。由於文字資料的缺乏，信息傳遞不易，影響力不夠深入，加上長期使用福佬話，對有自尊心的客家人造成文化和自尊的傷害，對信徒教育，文化認同來說都是致命傷，其結果是使客家菁英拒絕成為「河洛化的基督徒」，殊為可惜。³⁷ 所以在語言及文字上認同對方，會使雙方的距離縮短。

(三) 對文化的誤解：

1. 是硬頸的族群

客家族群特有的人文特質—「硬頸」卻被視為福音的硬土。

一般人對客家人有一個先入為主的觀念，認為客家人是保守、固執、排外、不容易接受福音的族群，更因為語言的隔閡，造成嚴重的誤解，因為這種想法使許多宣教工作者，對於台灣

³⁷ 曾昌發，《台灣基督長老教會與客家宣教的省思及展望論文》，105。

客家宣教產生心理障礙，因而妨礙向客家人傳福音的發展。³⁸但根據宇宙光全人關懷機構前任總幹事林治平教授自己分享：

「我過去有一個錯誤的觀念，認為客家人信主是很難的……，等我去了東馬來西亞以後，在砂勞越、沙巴，發現在那兒客家人信主的非常高，……得到了一個不同的結論，大概是我們台灣的傳道人過去面對客家人傳福音不得其法，以致客家人信主的奇少……」³⁹

東馬沙巴州的客家人，有 35% 是基督徒。今日中國梅州縣城（台灣客家人主要的祖居地），有 10% 是信徒，這是台灣基督徒比率之 3 倍多。⁴⁰根據夏忠堅牧師 1983 年在台灣客家庄的研究調查，在台灣客家庄的客家青年，有 16.7% 願選擇基督教為他們的信仰。⁴¹因此認為客家人是固執、保守，排外是誤解。而在台灣客家庄的客家青年，有 16.7% 願選擇基督教為他們的信仰，這是非常值得我們重視的實況也是今日對年輕人傳福音有力的契機。

2. 愛搞小圈圈

客家人具有聚眾群居的現象。例如，傳統的台灣客家人，為了共同防禦的需要，往往集體住在同一宗族所構成的「大夥

³⁸ 曾政忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠等著，《客家宣教新浪潮》，55。

³⁹ 林治平著，《改變歷史—華人文化與宣教事工》（台北：宇宙光全人關懷機構，2003），150-151。

⁴⁰ 曾昌發，《台灣基督長老教會與客家宣教的省思及展望論文》，107、115。

⁴¹ 夏忠堅，《隱藏的一群：台灣客庄和客庄教會》，78、123。

房」裏。並且，台灣中、南部更有一些客家人，住在刁斗森嚴的「圍龍屋」裏面，跟外面的社會壁壘分明，幾乎形成兩個世界。至於，在台灣客家人的原鄉，亦即廣東嘉應州和福建汀州等地，這種城堡型的圓形土樓，更是很普遍常見的景觀。

海外的華僑無論身在何地，幾乎都可以透過客屬總會在全世界各地成立分支機構，互相照應互通有無，掌握當地的經濟，外界不容易打入，致使其他族群認為，客家人是很團結，很封閉的社會。以至於基督徒會認為客家人一定很會拒絕福音。⁴²

(四) 認為基督教是洋教

在客家庄，信仰上帝的基督徒所佔的比例非常的低，究其原因，有一重要因素必須提及，那就是基督教被一般客家人誤以為是洋教所致。⁴³ 既然被認為是洋教，基於民族自尊心的理由，台灣人，特別是有很強民族自尊心的客家人是絕對不容易接受的。

(五) 祖先崇拜及孝道的問題

客家人是非常重視「祖先崇拜」及「孝道」的族群，由於一般人對基督教的「孝道」及處理親人或長輩「喪葬事誼」不了解，引起了很大的誤會，因此給了基督教一個封號，就是，「基督教死了沒人哭(用台語發音)」，也由於這一項禁忌，阻擋了很多人包括閩南人、客家人信主，特別客家人受到的影響最大。

⁴² 曾政忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠等著，《客家宣教新浪潮》，58。

⁴³ 陳建中，《客家聖樂與客家音樂論文》(新竹：基督教與客家文化，2013)，141。

根據溫永生博士對中國人「孝道」的研究，他說：台灣客家社會深受儒家思想的影響，不但看重「生孝」，也重視「死孝」，長久以來台灣教會界受西方影響，比較強調「生孝」，卻忽略「死孝」，導致誤解的產生。因此，基督教給人感覺不是那麼看重「慎終追遠」。導致不少人誤會基督教是「不孝」的宗教，批評基督徒是「背祖忘宗」的一群人。雖然，不少基督徒努力地遵行聖經中對孝敬父母的教訓，基督教卻仍被人誤會是「不孝教」，這種批評讓我們感到很冤枉！⁴⁴

曾經在美濃客家庄牧會的潘智豪牧師對客家人看重喪禮的儀式特別有感受。因我們常以為喪禮只要簡單隆重就好，簡單對客家人來說常常是等同於草率，值得我們特別留意。他說有一次他為一位年長的姊妹舉行喪禮，他特別煞有其事，甚至誇張的將儀式擴大舉行，最後獲得其他不信主的家屬大大肯定與讚賞。

同樣也是牧者的周聯華牧師主張：「在中國人中間，還是要有一點儀式比較好...」；林治平也主張：「觀念是抽象的，必須有符號把它表達出來...不管什麼動作，總要找一個能表達敬意的動作。」⁴⁵

曾立德博士認為⁴⁶：因為信主的客家人在一般華人族群的比率還是相當低。其中原因是大部分的客家人都非常保守，及深深地投入民間的風俗習慣及膜拜。比如說：在辦喜事和喪禮時，尤其是在辦喪禮的習俗上；在客家族群當中擁有極大和深入的價值觀，而且深深地影響他們的生活，因為這些客家族群

⁴⁴ 溫永生，《基督教孝道神學的反省與喪禮祭祖儀式的創新》（新竹：基督教與客家文化），148。

⁴⁵ 「敬祖座談與周聯華牧師結語」，《中國傳統祭祖儀式與意義的探討》錄音帶（台北：基督教視聽聯合會，1985），第4卷。

⁴⁶ 客福簡訊第249期，曾立德博士為馬來西亞基督教巴色會會督。

認為這些民間習俗和他們的生活起居息息相關，受重視，及不易被免除的。

曾立德舉一個例子說：曾有一會友告訴他：「牧師，我的父母都安在，等他們百年後我再來受洗。」這對話道出第一代信徒在面對家族關係與信仰抉擇時，第一個難處就是「不想讓父母落入『死沒人哭』的絕望心境」。家族是過往祖先、在世者與後代子孫的生命共同體，除了生活的關愛之外，宗教儀式維繫著整個家族關係以及子孫對家族生命的認同；一旦「信主後就不能祭拜」，難免讓慕道友思之痛心，望而卻步。⁴⁷

張德謙牧師⁴⁸也認為：在台灣，祭祖與喪禮文化是基督徒傳福音過程中所面臨的衝突與困境，特別是客家強調祖先崇拜，也是福音困難突破之處。然而福音無法立於文化之外，反而應進入文化，在信仰了解與尊重中，展開對話的可行路徑。

(六) 結語：

百多年來，臺灣客家宣教的延誤，最根本的原因是教會對自身客家文化的誤解。教會若能修正、調整過去的錯誤，能認同客家文化，看重母語聖經的研讀和生命教育，並致力於宣教與文化的理解、研究和實踐，則宣教的豐收指日可待。⁴⁹

四、經濟因素

(一) 對客家宣教投資太少

曾昌發教授說：在台灣，以客家人口佔全國人口比率來計

⁴⁷ 客福簡訊第 249 期。

⁴⁸ 客福簡訊第 249 期，張德謙牧師（台灣基督長老教會總幹事）

⁴⁹ 曾昌發，《台灣基督長老教會與客家宣教的省思及展望》，108。

算大約 18%，但在全台灣八百多位的宣教師中應有 152 位宣教師在客家才是；可是到現今各教派派至客庄地區的宣教士總和仍未超過 20 位。長老教會百多年中，長期在客家宣教的總數不到 10 人，因此還要在人力、財力方面加把勁。⁵⁰

(二) 在客家宣教機構太少

北部的馬偕，南部的馬雅各一開始都是以醫療及教育同時並行從事宣教。透過醫療服務進入人民當中，以在台南的教會為例，其強度、密度、信徒的素質各方面都相對傑出。他們灑下多年的心血，以致於百姓對教會的認同，就是醫院、就是這些關懷和服務。可是在客家地區，直到現在，不論醫療、教育、社會服務機構，至今仍付之闕如，這也是長期關心客家宣教的同工常常感到不平，也是客家人信主比率低的因素之一。

第四節 台灣客家宣教的現況

台灣客家宣教從開始到主後 2000 年以前始終默默無聞，少有進展，但到 2000 年以後想必是聖靈開始動工，首先是客家宣教神學院成立了，同年年底台灣基督教長老教會的客家區會也誕生了，不僅大環境改變，社會與教會界都有很大的不同，很明顯的是，一、客家意識開始復甦，台灣客家族群意識逐漸抬頭。二、越來越多教會支持客家宣教。三、客家教會十年倍加運動帶給客家教會有明顯的成長。

⁵⁰曾昌發，《台灣基督長老教會與客家宣教的省思及展望》，106。

一、客家意識抬頭

主後 2000 年台灣社會因受到世界族群多元化及台灣選舉文化的衝擊，客家族群變成兩大敵對政黨不得不積極爭取的對象，就像鹹魚翻身一樣。因此，台灣客家人就受到二、三百年來，從未有過的熱情擁抱及重視。⁵¹

在這種社會環境的激勵之下，台灣客家文化與族群意識有逐漸提昇的趨勢。大約在主後 2000 年的時候，連台灣客家宣教事工也開始分沾到一點雨露，有了很明顯的進展，甚至客家族群的發展與需求開始被注意到，⁵²首先是行政院客家委員會因應而生，於 2001 年 6 月 14 日成立。國內國立大學院校如中央大學、交通大學與聯合大學等學校，也相繼成立客家學院或客家研究所。行政院客委會所屬的客家電視台於主後 2003 年 7 月開台加入傳播行列。曾昌發牧師在他發行的「台文客家文化教材」自序中說：十年來，特別在客家電視台開播以後，連 ICRT 也在節目中教人講客話；高鐵、台鐵、飛航機上會用客話廣播；大學的客家學院、系所一間一間成立，給人一種「客話復興」的感覺。有關客家的作品、研究、出版越來越盛，也有越來越多的人想學客家話，這都是很正面的現象。⁵³ 使得客家人的心被鼓舞起來，文化行情也看漲。客家人說客語的比率止跌回升，從每年 5% 的流失速率⁵⁴，提升至 7.6% 的正成長。⁵⁵

⁵¹ 曾正忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠等，《客家宣教新浪潮》，36。

⁵² 同上。

⁵³ 曾昌發，《台灣客家文化教材》(台北：台灣基督長老教會客家宣教委員會，2010)，1。

⁵⁴ 曹銘宗，〈擔竿妙喻，溫馨送別葉菊蘭〉，聯合報 2004/5/20, A12 文化版。

⁵⁵ 曾昌發，《台灣客家文化教材》，12。

照黃宜範教授的研究，台灣客話因移徙都市、通婚一等因素，每年以 5% 的速度流失。

二、過去的宣教策略

(一) 三大教派對客家宣教策略

三大教派對於客家文化的認知有所不同，因此發展出不同的客家宣教策略，台灣基督長老教會因為注重語言的保存，因此認為客語的使用即是客家文化的展現，所以其宣教策略上多是以客語的使用為出發點；台灣崇真會則是看重客家人祭祖的孝道文化因此推廣敬祖事工等客家宣教策略；中華聖潔會對於客家文化沒有特別的著墨，但仍秉持瑞典聖潔會母會的宣教精神積極地向客家族群傳福音。

(二) 眾教會的福音行動

以前台灣眾教會對客家宣教事工都不太重視，甚至連客庄的教會對客家宣教事工也都沒負擔，而非客庄地區的一般教會更不用說。

但自從 2003 年 3 月 23 日客家福音協會在台北靈糧山莊舉辦了一次「為主贏得客家特會」後，許多的牧長、弟兄姊妹被挑旺起對客家宣教的熱情，因此教會對客家宣教事工開始重視並推動成立客家小組、客語查經班、客語學習班等。各地也開始有一些復興的跡象，如：2003 年 12 月底台北靈糧堂開始週末客語崇拜。同年韓國籍的徐承烈牧師在台中市開拓客家「愛恩教會」。另外，甫於 2000 年才成立之「長老教會客家區會」也開拓了兩間客家教會--「苗栗市加恩教會」及「新竹六家教會」。而各地為客家宣教事工所作的禱告也明顯增加。如大台北、大台中、高屏地區陸續開辦客家復興聯禱會。2004 年五月

以後桃園、中壢、新竹、苗栗等地區也開始跟進。各地禱告復興的火逐漸燃燒起來，客家復興指日可待。敝教會是在 2012 年六月透過加拿大籍埃及裔的戴冕恩牧師的分享與鼓勵⁵⁶，及客家福音協會余慶榮牧師到敝教會分享客家福音協會的異象受感動才在 2012 年 8 月 1 日開始客家禱告小組、客家查經班與客語讀經班，經過兩年的尋求，最後決定於 2013 年 9 月以實際愛客家的行動到高雄市美濃區客家庄開拓「浸宣美濃客家教會」。

三、推行基督教客家敬祖大會

最近五年來基督教客家福音協會為了解決基督教喪禮的不周全所帶給客家人的誤解，特別根據福音派教會歷年來對於這個問題的研究成果，以及客家宣教神學院溫永生院長的博士論文：《台灣祭祖及喪禮問題的突破》，⁵⁷制定了「追思三禮」與「致敬禮」，並到處推廣並舉辦「基督教客家敬祖大會」藉此向教會弟兄姊妹，客家鄉親表達，基督教乃是一個崇禮尚義、遵行孝道的宗教，以解除同胞對基督教的誤解。這裡的「追思三禮」，包括向上帝表達的「倒水禮」、「獻花禮」以及「點燭禮」等三個禮儀，分別代表客家人「飲水思源」、「祖德流芳」與「光宗耀祖」等三種觀念，可用於年節敬祖禮拜以及喪禮的場合。也推行「致敬禮」於喪禮禮拜中，讓來參加追思禮拜的非基督徒或機關、行號代表有機會向對亡者鞠躬、獻花表達敬意及對家屬表達慰問之意。

⁵⁶ 以信心宣告，客家人不再以「客」自居，要成為台灣的「主人」。並以賽亞書六十二章第四節勉勵客家人「不再稱為撇棄的，...地不再荒涼，...卻要成為所喜悅的...。」

⁵⁷ 溫永生，《台灣祭祖及喪禮儀式問題的突破》（台北：中華福音神學院，2003 年）。

另外，也以「祖先紀念表或世代傳承表」取代「神主牌位」，用「取代方式」，不是「摒棄方式」，表達基督徒不忘本，不但「飲水思源」並且「慎終追遠」，這些禮儀的設計原則乃是，保留客家人「紀念祖先」的優良情懷，並且用不違反聖經教導的方式，取代客家人的「祭祖儀式」，值得教會肯定。另外，透過「追思三禮」及「世代的傳承表」表達方式讓人知道客家基督徒並沒有忘本。經詢問有參加過「基督教客家敬祖大會」的人的感想，他們的反應都還不錯，不過還不是很普遍，有待大家繼續推廣改進。⁵⁸

四、客福推行客家教會十年倍加運動

基督教客家福音協會乃是以結合眾教會向客家族群傳福音為宗旨的跨教派福音機構。雖然客家宣教事工已經有一百多年的歷史，但一直都沒有太大起色；據客福協會同工自謙說：客福是一個一窮二白的福音機構，缺錢、缺人，除了兩個受薪的同工以外，所有的委員都是義工。但自從 2000 年以後客福所推動的事工開始領受神更大的祝福。例如，前面所說的客家宣教神學院於 2000 年的成立，2003 年所舉辦「為主贏得客家特會」所帶來正面的果效，都是客福蒙神賜福的有力證據。此外，聖經公會於主後 2012 年也正式推出完整的客語聖經。

主後 2004 年六月，客福決定一件更大與更重要的事工，那就是從 2005 年年初開始推行「客家教會 10 年倍加運動」，客家教會從 2005 年開始發起這個運動，其終極的目標是希望在十年之內倍增客家基督徒的比例。以下是此運動的目標及策略：

⁵⁸ 溫永生，《從祭祖到敬祖：基督教孝道神學的反省與敬祖事工的實踐》（台北：中華福音神學院，2003 年），4-13。

(一) 目標：(2005—2014)

1. 80 間教會加入網絡，崇拜人數倍增。
2. 開拓 10 間以客語族群為對象的教會。
3. 20 間教會增設客語崇拜。
4. 20 間教會增設客語小組或團契。
5. 差派 5-10 位海外宣教師。

(二) 策略：

1. 在台灣各地提倡與成立為客家人得救祈禱的禱告會。
2. 透過訓練與操練屬靈恩賜來更新教會的體質與基督徒的品格。
3. 發展更多的小組來向客家人傳福音。
4. 使用一些改良過的客家福音資料來做外展事工。
5. 用基督徒追悼祖先的儀式來取代傳統的祖先祭拜。
6. 訓練所有客家福音工作者說基本的客語來向客家人傳福音。

另外，余慶榮牧師當客家福音協會主委期間常常受邀參加「華人回家」的聚會，「華人回家」(Home Coming)主要精神是要連結世界各地華人，彼此合一、連結，帶領未信主的同胞一起回到天父上帝的家。趁著世界各地「華人回家」的熱潮，余牧師在台灣推動「客家回家」運動。他不辭辛勞，安排各縣市的客家教會、客家父老、兄弟姊妹要興起，舉行「客家回家」的聚集，呼籲客家鄉親要有信心，不再自卑，要尊榮客家，認同自己的文化。從北到南，從西到東，在台灣的重大縣市辦理

「客家回家」的聚會，也獲得非常大的迴響。

從 2005 年年初到今年 2015 年一月，客家已走過十個年頭，據客家福音協會在客福簡訊的統計報告：

表 2-3 十年倍加運動達成率

	十年倍加運動目標	目標	實際	達成率
1	邀請加入倍加網絡教會	80 間	50 間	62.5%
2	開拓以客語族群為對象的教會	10 間	6 間	60%
3	增設客語崇拜教會	20 間	6 間	30%
4	增設有客語小組或團契教會	20 間	15 間	75%
5	差派海外宣教師 ⁵⁹	5-10 位	4 位	80%
6	客家人信主比例	0.6%	0.5%	83%

資料來源：客家福音協會

根據以上的統計資料：邀請加入倍加網絡教會達成率 62.5%；開拓以客語族群為對象的教會達成率 60%；增設客語崇拜教會達成率 30%；增設有客語小組或團契教會達成率 75%；差派海外宣教師達成率 80%；而客家人信主比例從十年前的 0.3% 提升至 0.5%，達成率從 30% 到 83%，已經難能可貴，雖然還沒有完全達到目標，但這些數字給我們的啟示是：革命尚未成功，同志仍須努力。盼望所有參與在客家教會十年倍加運動的教會、牧長、弟兄姊妹們，不要氣餒，繼續加油，因黑暗即將退去，黎明即將到來。但願這個成果可以作為慶祝福音來台一百五十週年的賀禮。

⁵⁹海外宣教師若包含各教派應至少有 4 位：黃禾（青海回族）、青青草（青海藏族）、涵娜（中東回教）、陳建銘、徐玉蓮牧師夫婦（南非）。

第五節 武昌美濃教會植堂現況

一、植堂緣由

筆者是因聽到余慶榮牧師在 2012 年三月在武昌教分享客家福音協會的異象與需要，及參加 2012 年六月在高雄市武昌教會舉行的「台灣興起發光特會」會前會的聚集，聽到埃及裔加拿大籍戴冕恩牧師對客家人的勉勵⁶⁰，因受感動而開始於教會中呼召客家的弟兄姊妹，不再作隱藏的一群，要勇敢站起來，一起完成神給客家人的命定。於當年八月份就在教會中召集愛客家的弟兄姊妹組成客家禱告小組，開始學習說客家話，用客語敬拜，用客語查經，用客語禱告。經過兩年的學習、尋求，上帝感動武昌教會主任牧師鄭博仁以「愛客家」的實際行動，到高雄縣(隔年因縣市合併才改為高雄市，原美濃鎮改為美濃區)客家人聚集最多，傳統文化保存最完整的美濃地區開拓客家教會，參與客家宣教事工。2013 年七月先到美濃區建立高雄市社區關懷協會美濃關懷中心⁶¹，先在國中參與得勝者及國小作生命教育事工，在高中校園內帶領學生團契並試著敦親睦鄰，與左右鄰舍做朋友，建立關係。2014 年五月正式租用會堂，經整修後於九月初正式啟用並開始主日崇拜及兒童主日學事工。

二、美濃地區現況

全區總人口數：41,950 人，其中男性：21,904 人，女性：

⁶⁰ 戴冕恩牧師有感動，以信心宣告客家人不再以「客」自居，要成為台灣的「主人」，並宣讀以賽亞書六十二章 4 節。

⁶¹ 地址在美濃區中正路二段 833 號

20,046 人，總戶數：14,399 戶。全區正統的教會數只有三間，就是美濃浸信會、基督教美濃長老教會、召會。其他宗教有：土地公(約 400 間)、三山國王、耶和華見證人、耶穌基督末世聖徒教會等，另有法輪功據點。學校則有一大專(高美醫專)、一高職(旗美商工)、三國中(美濃、南龍、龍肚)及九個國小。⁶²全區基督徒人口不到 180 人，約佔當地人口 0.429 %。

三、美濃地區史地簡介

要在美濃地方開拓教會，對美濃地區先有一些歷史及地理瞭解是必須的，因為知己知彼才能百戰百勝，但基於篇幅的限制無法太詳細，只作簡略說明：美濃(過去名為瀾濃)，東至茶頂山脈，西北至旗尾山、月光山系，西至楠梓仙溪，南至荖濃溪，並有橫山山系，將此一地區劃分為瀾濃和龍渡二大區域。這地區且有瀾濃溪、竹子門溪、姜仔寮溪等三溪會合而成的瀾濃溪水系，流經其間。在康熙末年，荖濃溪、楠梓仙溪的兩岸及瀾濃溪下的西岸，已有河洛人、客家人的村落，客家人僅有武洛一庄，但客家人善於利用機會，以突破困境。在朱一貴之役時，客家人以「平賊」為藉口，將篤家和羅漢門之間的河洛人村庄劃為客家人的「防守」地區。由此可見，在雍正年間客家人已可自由往返荖濃溪與旗尾、月光山系之間的河洛人村庄了。⁶³依據《美濃鎮誌》⁶⁴之記載，清朝時期美濃平原的移墾始自清乾隆元年(西元 1736 年)，屏東武洛庄的右堆統領林豐山、林桂山兄弟帶領客家先民，選擇在本鎮西北靈山山麓居住從事開

⁶² 資料來源：美濃戶政，2013 年 6 月。

⁶³ 陳運棟，《台灣的客家人》(台北市：臺原，1989)，117-121。

⁶⁴ 美濃鎮誌編纂委員會編纂，《美濃鎮誌》(高雄：美濃區公所，1997)
<http://catalog.digitalarchives.tw/item/00/0f/cc/d1.html> (2014 年 12 月 26 日存取)

墾，嗣後為圖永居之計，遂約集縣人集體構造房屋二十四戶，當時稱為瀾濃庄，成為客家鄉團組織的地域結盟中六堆之“右堆”主要部分。瀾濃，非常詩情畫意的名字，有一說法是出自於原住民平埔族薩羅亞族，以前將此獵場稱為「MALANG」；另一說法是因群山常起薄霧而得名洽如日本瀾濃。1920年，日人因懷念日本山明水秀的美濃，將瀾濃改為美濃，以慰在台的日本人鄉愁至今。⁶⁵

美濃平原面積約 120 平方公里，人口約五萬多人，九成以上為客家人，通行客家四縣話，本地居民多務農，天性保守、生活純樸，所以在台灣社會商業化的轉變過程中，美濃卻非常少的改變，以至保存了傳統文化最完整的客家農村。⁶⁶但最近十年因當地無產業，就業不易，人口外流嚴重，人口只剩四萬兩千多人。許多外地退休人士，見美濃地區風景漂亮，人文薈萃，紛紛購地建別墅，也帶進一些都市奢侈、靡爛文化，使美濃地區受到汙染。因人口外流，青壯年在外求學畢業後就往外謀生，很少回家鄉，許多留在本地的男人娶不到老婆，只有紛紛向越南、印尼等地引進外配，也由於語言、文化隔閡，婚姻多有以離婚收場的，因此單親家庭越來越多，所生的兒女都有隔代教養的問題，又因青少年疏於管教，有越來越多吸毒、偷竊的問題產生，此一社會問題值得有心人士一起重視、關心、解決。

四、美濃客家人之文化

一個民族的生活型態，受多方面因素的影響，但它獨特的生活方式，卻是它文化的具體呈現。因此，我們所要了解美濃

⁶⁵ 陳郁秀，《文建會社區深度文化之旅-美濃客家庄巡禮》（高雄縣：行政院文化建設委員會，2002），4。

⁶⁶ 美濃鎮愛鄉文化基金會執行，《美濃造鎮總體規劃案》，4-59。

客家文化的層面，應涵蓋當地人的生活習慣、飲食、衣著，乃至於人際溝通的方式、文藝活動，及家庭結構、經濟、教育、法律以及決策之訂定等。⁶⁷

美濃客家承襲台灣移墾文化，先人都是從大陸中原輾轉而來的客家人，有客家人特有的精神文化，其文化與一般客家人大同小異，唯美濃客家文化較特殊的為：以四縣腔為主的客家話、以板條、豬腳出名的各種美食、有花布及藍布為主的衫服、有造型特殊的油紙傘、有特別注重文教的優良傳統、有祭祀祖先、祭拜土地公的習俗、等等、茲以幾個影響基督教較深且與福音有衝突的因素提出說明：

(一) 美濃客家人之信仰與習俗

美濃地區有一個很特別的地方，就是當你走進美濃區這個客家庄，你很容易就會發現在村頭、村尾，田頭田尾，或在住家附巍巍矗立著許多大大小小的土地公廟，何以如此？原來是美濃地區的客家人們在極端需要平安、需要保護、需要被祝福的需求底下所造成非常獨特的文化，他們的生活受土地伯公的影響極大、極深。

1. 對土地伯公的崇拜

從先民在美濃開墾時，對於當地傳統古制建構「水口」重地後，就成立「水口里社神」成為各庄的土地保護神，較年長的長輩又稱「水德星君」，把守各庄水源命脈的流出，此為古禮的「社祭」。而社壇建立後，各墾地的祈福神一土地伯公，也陸

⁶⁷ 鐘鳴旦著，《本地化：談文化與文化》（陳寬薇譯，台北：光啟，1993），8。

續散佈在平原各地。⁶⁸

伯公壇常是美濃客家庄用來宣告領域的重要標的，庄頭的「伯公廟」是村莊的信仰中心。「伯公」就是一般人所稱的土地公，客家人把他視為親人，就像同一家族中的「伯父」一樣，所以稱為「伯公」。一般而言，客家先民在開庄時，都會先建立「開庄伯公」，保佑大家開墾順利，因此每個村莊都可看到伯公廟。

根據張二文校長 2004 年的研究，⁶⁹美濃地區大大小小約有 380 座土地伯公廟，雖然今日科技越來越發達，但伯公廟有增無減，現在已超過 400 間，這些伯公廟分佈在住家前後、田頭田尾、庄頭庄尾、水頭水尾等地。村民不論遇到結婚、考試、搬家、當兵等大小事，都會來此祭拜求平安，是他們心靈的依靠。而在伯公壇旁的老榕樹下，常見到阿公們在樹下聊天、乘涼，孩子們在一旁追逐、嬉戲，是庄民互相交流，聯絡感情的地方。

過去因美濃人地處較偏僻的地方，與外界接觸較少，早期的先民們並不認識這位真正能賜平安與保護他們的上帝，他們只能以他們所看得見，形狀浩似隔壁之「伯公」之土地公當作他們的守護神，殊為可惜。今日要如何改變他們這根深蒂固的觀念，帶領他們認識真神，是一個相當具有挑戰性的任務與屬靈爭戰。

2. 對歷代祖先的崇拜

客家人對孝道及祖先的崇拜是相當看重的。

根據一位美濃的姊妹鍾文貞(2010)自述，在美濃家族的人中，自小就被教導對祖先的崇拜是不容其他宗教所侵犯或破壞

⁶⁸ 美濃豐華網站導覽

<http://meinong.kccc.gov.tw/10sitemap/10sitemap.asp>(2014/12/26 存取)

⁶⁹ 張二文，《土地之歌美濃土地伯公的故事》(台南市：翰林，2004)，2。

的傳統精神。⁷⁰因此，美濃人常以此為圭臬，沒有人敢違背或對抗。如果違反了就會被冠上「背祖忘宗」的罪名而受到嚴重的撻伐。也由於客家人是重視孝道的族系，小孩自小就被教導不可忘本，有一句諺語說：

「寧賣祖宗田，莫忘祖宗言；寧賣祖宗坑，莫忘祖宗聲」。

意思就是說不管時代如何改變，我們都不能忘記祖先的精神，而且要一直將它傳下去，直到永遠。

美濃客家人的信仰自遷居於此後，仍保持客家人一脈相傳之祖先崇拜；從紀念乃至於祭祀，在祭祖儀式中，可以看出對父母或長輩「孝道」遵行之觀念，以及對已故的親屬更是不可忽視的追念行為。在敬祀神明的儀文樣式與台灣民間信仰是一樣的，只不過在美濃客家人的宗族祠堂裡所供奉的單單只有家族的牌位，除了各世各房的不同，又按後尊前卑、左高右低的順序，一一排列在祖龕上。⁷¹如果宗族祠堂裡所供奉的單單只有家族的牌位，沒有拜其他的偶像，而目的只在「追遠」與「思源」，是紀念，不忘本的表現，我們就不能太苛責，因此我們就藉溫永生牧師所研究出的「取代模式」，不能用「摒棄模式」，導引客家鄉親有一個不違背福音真理的紀念方式。

另，美濃客家人也非常看重宗族的關係，及在祖先祭祀的過程中對整個宗族的互動，如孝敬父母、長幼有序、兄友弟恭

⁷⁰ 鍾文貞，《以美濃教會為例探討客家宣教論文》，2010，1。

⁷¹ 劉還月，〈移植的經驗，獨立的信仰——台灣客家信仰的特色與自主性格〉，《客家文化研討會論文集》，行政院文化建設委員會編輯，（台北：行政院文化建設委員會，1994），204-205。

之客家人傳統家庭觀念。因此，可以想像，在宗族中若有人背離這樣的關係，將會被認為是倫理道德上之背叛，及會付出多大的代價。⁷²因此，曾有一位離開家鄉後信主且已經按牧的客家人牧師說，他寧可不要回去家鄉，因每次要回家鄉心理的壓力就出奇的大，可見其所受到傳統文化的影響是何等的大。

客家人另有一民俗叫「掛紙」，也就是我們一般所謂的「掃墓」。「掛紙」是客家宗親聚集的大日子，每年的清明節所有宗族的人幾乎都會派家族成員出席參與在其中。又在過年前的除夕那天也是所有宗親的人，回到宗親祠堂集體祭祀祖先的大日子，幾乎所有的男丁亦需出席。值此情況，信主的客家人去到祠堂又不能拿香祭拜，信主又怕族人排擠，雙重的壓力，備感艱辛，這也是一般客家的慕道者明知主耶和華是唯一真神，信靠耶穌是得拯救唯一的管道(徒 4:12)，卻遲遲不敢受洗的原因。但根據最近做田野調查的訪談中，因台北行天宮拿香拜拜的文化改變了，及有很多離鄉到外地求學或工作的子弟信主，因此，客家長輩對回來參加祭祖的基督徒不拿香已經有了很大的接受度，真是感謝神。他們說，不管信靠何種信仰，祭祖的時候你要回來，即使你站在旁邊，長輩也不會責備，這是極大的突破。

遵守孝道、不背祖忘宗是好事，慎終追遠是優良傳統，但如何將其祭祖的文化導正，使其明白我們真正的源頭是這位創造我們愛我們的天父上帝，要「飲水思源到根源，慎終追遠到永遠」，要拜就要拜這位最大的神，

3. 對忠烈義民的追念

⁷² 鍾文貞，《以美濃教會為例探討客家宣教道碩論文》，7。

「義民廟」主要是紀念曾經為民、保鄉、衛土而英勇犧牲的忠義烈士，他們是為國、為家捐軀或是因除暴安良殉難的客家先人，或是當地居民因感念其生前對族人有功而產生追念的觀念，及建祠祭祀免於成為四處流浪的孤魂野鬼，客家人將這些忠烈義民等當「義民爺」來崇拜。

在馬偕博士來台的時候，分類械鬥的事件已經逐漸減少，距離最後一次閩客械鬥也有 18 年之久，但是淡水也曾經發生過一次閩粵械鬥，而且客家族群也祭拜在這些械鬥中陣亡之客家人的義民爺，且有逐漸發展為客家精神的象徵。

4. 其他宗教信仰

美濃地區另一種盛行於民間信仰的是「鸞堂」，「鸞堂」所崇拜的主神為三恩主，包括關聖帝君、浮佑帝君呂洞濱和九天司命真君，其分佈在各庄的「善堂」是為民眾宗教信仰精神所在，亦是當地紳士和領袖階層在個人心靈與文化權力得滿足所在。其中更保存了客家人的崇文和忠孝廉節之精神，而其相關之儀式亦滲入了客家人常民生活中，當地人民之節慶亦深受鸞堂所影響。

最近一、二十年來佛、道教、慈濟、一貫道、法輪功也在美濃地區盛行，美濃人也多有接觸甚至篤信不疑。

對於離鄉背井的客家移民而言，不論源於祖籍的三山國王、是在隔鄰的伯公，或是保鄉衛民的義民爺都是的客家人心靈上重要的慰藉與依賴，根據田野的訪談調查，很多的年長者說他們已經跟隨前人拜了一輩子，他們不想再改變了，這是一個信主比率無法提升的因素之一。

(二) 重視子女教育傳統

客家人注重子女教育，以前的美濃客家人尤甚，他們秉持著「晴耕雨讀」的風氣，子女被教導要好好利用時間讀書、力求上進，若不好好讀書，一輩子就只好耕田。由於家長看重子女的教育，加上客家人原有的硬頸精神⁷³，客家人為出人頭地，常是勤奮苦讀、最力爭上游的一群，全鎮四萬多人口就有一百多個博士，是全台之冠，其在各行各業皆有非常傑出的表現，有很多客家籍的老師、校長，或分布在各地公家機關的公務人員，就如曾逸昌(2002)先生在他寫的「客家概論」中談到蛻變中的客家人說道：

「高雄縣的美濃鎮，不但博士多，而且也盛產校長。在民國九十年(西元 2001 年)時，在人口不過四萬餘人的小小美濃鎮，除其博士人數有百餘位外，全縣一百九十八位國中小學校長中，就有四十位是土生土長的美濃人，如果再加上其他非美濃鎮出身的客家籍校長，總計有四十九位，其比率已高達該縣的四分之一多矣！」⁷⁴

可見美濃鎮真是人文薈萃，名不虛傳。

美濃的博士們自己成立了一個「美濃博士學人協會」這是他們常引以為傲的。這些高學歷的菁英，也由於曾有機會接觸外邊世界，或出國留學，有許多曾接觸基督教信仰而信主的，

⁷³ 這裡的「硬頸」指的是形容一個人既固執又勤奮、刻苦，強調不屈不撓、不妥協個性之意。

⁷⁴ 曾逸昌，《客家概論，蛻變中的客家人》。(台北市：曾逸昌，2002)，73。

如現任財政部長張盛和就是一個代表。筆者曾認識一些留學國外信主或離開自己家鄉信主的人，他們嚐了主恩滋味以後，現在也開始火熱地要回鄉還福音債，這是很激勵人心的見證。

五、美濃地區教會過去之宣教策略

(一) 其他教會之宣教策略

美濃地區原來傳統的基督教會只有三間，去年九月又增加浸宣武昌美濃教會一間，除台灣基督教美濃長老教會較具規模、人數較多(接近 120 人)，其餘兩間都是會友人數少(約 20 多人左右)，缺乏資源、缺乏人力、物力、財力的小教會，牧者也幾乎都不是客家人，教會原本就因屬不同教派而各自為政，平常並不常互相往來，也許各自都有自己的宣教策略，但因效果不彰，如包含長老教會在內的另兩個教會都有參與校園得勝者事工，但班級數都很少，長老教會曾經響應政府照顧八八風災，莫拉克颱風災民安置學生的政策，並落實教會社區服務關懷弱勢族群之責任，實施八八水災課後安親計劃。這項專案是針對除受災家庭的子弟依親就讀於中壇國小的學童外，還包括外配、中低收入家庭子女、隔代教養、還有戒毒更生人子女，透過家庭訪問進行追蹤瞭解，以個案方式提供所需協助。從交通接送、課後輔導、環境清潔、居家服務等。大都都是服務或慈惠性質的福音預工，不過也由於時過境遷，這些事工大都已停止。

另，長老教會也曾經有鑑於台灣社會環境的快速變遷、人口高齡化的趨勢、在年輕人普遍大量外移城市、鄉村老人比例激增的狀況下。它們曾一度採取以「社區社會專業工作」的模

式，透過日間照顧的社會服務方式，展開「松年日托站方案計劃」。這些計畫立意很好，但因為教會人力不足也已經停止了。

(二) 武昌美濃教會的宣教策略

根據田野調查實際訪談及住地傳道人實際的了解，因為美濃是農業保留區，加上沒有其他的工業，就業機會少，造成美濃地區的人口流失相當嚴重，就像台灣其他的農村一樣，大部分的人成長到 15 歲之後就會到城市念高中，接著繼續讀大學、謀職、結婚、生子，然後一直等到退休(65 歲)了才考慮是否返鄉享受田園退休的生活，其中間的年齡層是「籍在，人並沒有真正在」或「完全不在」。也就是說，15-65 歲中間的人口比例非常低，何以如此？根據住在高雄市而不願回美濃的鄉親說，美濃風景雖美，但生活機能不好，沒有醫院，老人看病不方便，沒有百貨公司，買東西都要跑到高雄市，因此，當地的商業經濟活動活絡不起來，甚至非常原始，八點以後街上就很少人了。另一方面，15 歲以下的學生及 65 歲以上的老年人口，所佔的比例是非常高。加上美濃人有一個獨特的想法，在傳統家族的氛圍下，「多一個基督徒，就少一個客家人」，因此客家人在客家庄要信耶穌，心理壓力很大，一旦出了客家庄，信主的比例就跟一般漢人差不多。

針對以上兩點的分析，武昌美濃教會服事的對象是多數 15 歲以下的學生及 65 歲以上的老年人，及少數的 15-65 歲中間的分子，在服事人力不足的情況下先由母堂支援，等到服事團隊建立起來後，再由美濃教會自己的團隊起來負責。因此，首先要做的是：

1. 進入校園得著年輕學子

15歲以下的孩子都在小學、國中階段，趁著小學有開放生命教育，國中有開放得勝者事工，可以進入校園帶領社團的機會，盡量接觸學生，得著學生，以生命影響生命。

2. 與老人做朋友建立關係

青壯年很多都離鄉背井去讀書或工作，留在家鄉的以年長者與小孩居多。年長者雖然是家中最有權柄的，但很多人身體逐漸老化，子女卻大都不在身邊，他們需要人照顧，需要關懷，需要探訪，但因根深蒂固的傳統文化束縛，不容易馬上改變信仰，但可以開始與他們建立關係、做朋友，等到時機成熟、水到渠成時就要收割了。目前只要有人介紹，就會去探訪。

3. 認同客家文化得著成人

學習保羅的精神，向甚麼人就做甚麼人，認同客家文化。教堂一開始做內部的規劃、設計時就把客家文化的因素考慮進去，因此內部的裝潢都以美濃有關係的事物，例如主堂的設計是以美濃中正湖的環湖景象為背景，用客家花布做窗簾，以美濃油紙傘為擺飾，每主日愛宴吃的是客家美食，以唱客家詩歌敬拜神，講道是以國客語混合講道，傳道人也正學習客語，希望以後完全可以用客語交談、客語講道，以增加親切感與向心力。對福音有興趣的人也開始在教會做一對一陪讀，部分的人已經進入小組，盼望福音的種子可以迅速發芽、成長、結果。

因教會剛開始運作，還有很多需要調整改進之處，他山之石可以攻錯，我們正研究如何可以轉化祭祖文化？如何可以在

不違背福音原則下接納、認同客家的文化？盼望能藉著一些質性的訪談，田野的調查，更多瞭解美濃百姓對基督信仰的反應？對信主的障礙是什麼？將在第五章再作詳細的討論與建議。

第六節 聖經真理的啟示

一、榮耀異象與甜美負擔

此後，我觀看，見有許多的人，沒有人能數過來，是從各國、各族、各民、各方來的，站在寶座和羔羊面前，身穿白衣，手拿棕樹枝，大聲喊著說：「願救恩歸與坐在寶座上我們的神，也歸與羔羊！」（啟示錄 7:9-10）

啟示錄 7:9-10 這段經文是使徒約翰在異象中，見到有數不完蒙救贖的人類，參與天使、長老和四活物，在寶座前一同敬拜上帝與羔羊的偉大場景。這些身穿白衣，手拿棕樹枝的人他們是因信稱義、罪得赦免並且得勝的一群人。⁷⁵而這些蒙救贖的人他們是從「各國、各族、各民、各方來的」。「族」與「民」這兩字的希臘原文字義，與中文和合本的翻譯完全一樣。這裡出現「各族」與「各民」代表，也就是各族群、各族裔、各民系，因此可見在未來永世中的敬拜者是多元性的，不管黃、紅、黑、白種，每一個族群都是神所愛的，也不是只有某一個族群才配得神的救恩。而各方的「方」的字，希臘音譯為 *glossa*，字義為，舌頭、語氣、腔調，就是舌頭所發出來的聲音。新國

⁷⁵ 丁道爾聖經註釋。

際版聖經(NIV)，把這一個字翻譯為“language”。因此，「各方」就是說各種不同語言的人。所以，約翰在天上所見到的敬拜者，具有多語言、多文化、多種族等多元性的色彩，多麼多采多姿且豐富，如果我們能夠欣賞多元、欣賞彼此的不同，就會顯出多元族群，共生共榮的美。⁷⁶ 因此，將來在天上的敬拜肯定不會少了客家族群，也不會不使用客家話來敬拜、讚美神，雖然今日客家人信主比率雖然少，但我們還有很大努力的空間。因此，我們要繼續做主工，希望努力贏得客家骨肉鄉親的靈魂，盼望將來我們在神寶座前的敬拜沒有一個人、一個族群是失落的。

二、遵行大使命與主同在

「所以，你們要去，使萬民作我的門徒，奉父、子、聖靈的名給他們施洗（或作：給他們施洗，歸於父、子、聖靈的名）。凡我所吩咐你們的，都教訓他們遵守，我就常與你們同在，直到世界的末了。」（馬太福音 28:19-20）

當我們知道將來在天上寶座前的敬拜是何等的榮耀與喜樂，眾心嚮往之。但這各國、各族、各民、各方的人要如何能去到神的施恩寶座前，若沒有人願意向萬民傳福音，帶領他們信主、受洗，歸入主的名下，是達不到的。更新變化的宣教一書作者說道：「教會是因為宣教而存在，並且也是為了宣教而存在。」 「宣教就是教會的本質」。⁷⁷

主耶穌在復活升天前所頒布的大使命(馬太福音 28:19-20)是頒布給他的門徒的，也是給今日的我們的，是要我們出去、

⁷⁶ 曾昌發，《台灣客家文化教材》，1。

⁷⁷ David J. Bosch 著，白陳毓華譯，《更新變化的宣教—宣教神學的典範變遷》(台北：中華福音神學院，1996)，373。

要向外傳，把福音傳給萬民，給各國、各族、各民、各方的人，包括客家族群的鄉親父老，他們歸信以後還要門訓他們，使他們可以成為有再生能力的門徒，主應許我們，若我們遵守他的使命，照著他的心意行，他就要與我們永遠同在，這是何等寶貴的應許。

三、福音策略與宣教榜樣

向主耶穌學習道成肉身的榜樣，與世人認同。

向猶太人，我就作猶太人，為要得猶太人；向律法以下的人，我雖不在律法以下，還是作律法以下的人，為要得律法以下的人。向沒有律法的人，我就作沒有律法的人，為要得沒有律法的人；其實我在神面前，不是沒有律法；在基督面前，正在律法之下。向軟弱的人，我就作軟弱的人，為要得軟弱的人。向什麼樣的人，我就作什麼樣的人。無論如何，總要救些人。凡我所行的，都是為福音的緣故，為要與人同得這福音的好處。(哥林多前書 9:20-23)

保羅是外邦人的使徒(羅 11:13、加 2:8)，上帝給他的使命是向外邦人傳福音。但他遇到他的猶太同胞時總是念念不忘，心中有很多牽掛，寧可為自己骨肉至親受苦。為了要將福音傳給本國人也好，外邦人也好，他放下他自己的身段，為要使人得救。哥林多前書 9:20-23 這段經文是保羅傳福音給人的時候所採取的「認同」策略，認同他們的族群、認同文化、認同他們的身分、認同他們的遭遇，這也是主耶穌留給我們道成肉身的榜樣，這是一種謙卑，也是一種捨己。向客家人傳福音更需要這種認同，若無法與客家人的文化、語言、苦難認同時是很難得著他們的心。認同雖然很重要，但需在不違背福音的本質底

下才可，否則像天主教為了敬天祭祖的儀式，施行本色化到可以拿香祭拜祖先，雖很近中國人的人情，但後來也沒有得到妥協以後的好處及效果，反而讓外邦信徒更加誤解，天主教是崇拜偶像的宗教，如此就很可惜了。因此，對客家文化的認同的原則：

從認同當地歷史與文化之對話，在不失真理的原則下，能轉化為基督教的實況神學實踐在客家人的文化上，靠著上帝的恩典、耶穌基督的愛與聖靈的感動，在循序漸進、潛移默化的當中，相信至終將能使福音的果效呈現。⁷⁸

四、諸般智慧與巧妙方法

我們傳揚他，是用諸般的智慧，勸戒各人，教導各人，要把各人在基督裡完完全全的引到神面前。(哥羅西書 1:28)

以弗所書 2:1 告訴我們，在信主前我們是死在過犯罪惡之中，我們行事為人，也都隨從今世的風俗，順服空中掌權者的首領，就是現今在悖逆之子心中運行的邪靈。人的眼睛是被蒙蔽的，羅馬書 1:21-23 說...他們雖然知道神，卻不當作神榮耀他，...我們將不能朽壞之神的榮耀變為偶像，

只要在華人的世界都有「祭祖的問題」，但對在美濃鎮客家文化濃厚的人民來說，「祖先崇拜」卻佔十分重要的地位。

由於對祖先及土地伯公崇拜的堅持，以至於客家人很不容易接受基督的信仰，因此要傳福音給客家人，真的需要用諸般的智慧，勸戒各人，教導各人，要把各人在基督裡完完全全的引到神面前。這裏說用「諸般的智慧」就是用各種不同的智慧所想出的方法、方式、手段、媒介，唯一的目的是要將人在

⁷⁸ 鍾文貞，《以美濃教會為例探討客家宣教道碩論文》，26

基督裡完完全全的引到神面前。所以我們要對客家宣教，就要求神給我們各種屬天的智慧，好讓我們懂得策略、方法，將客家弟兄姊妹帶回神的家。

五、服事能力與宣教範圍

8 但聖靈降臨在你們身上，你們就必得著能力，並要在耶路撒冷、猶太全地，和撒瑪利亞，直到地極，作我的見證。」

12 除他以外，別無拯救；因為在天下人間，沒有賜下別的名，我們可以靠著得救。」（使徒行傳 1:8、4:12）

耶穌基督受害以後，用許多的憑據將自己活活的顯給使徒看，四十天之久向他們顯現，講說神國的事。有一次耶穌和門徒們聚集的時候，囑咐他們說：「不要離開耶路撒冷，要等候父所應許的，就是他們聽見耶穌說過的。約翰是用水施洗，但不多幾日，你們要受聖靈的洗。」（參考徒 1:3-5）聖靈的洗就是聖靈降下來澆灌在人的身上，不但充滿且住在人心中，作管治及引導的工作。領受聖靈的目的是什麼？第一就是領受能力，領受能力的目的就是要為主作見證。傳福音是一項搶奪靈魂的屬靈爭戰，要使被捆綁的得釋放，受壓制的得自由。主耶穌要派他的門徒出去傳福音，不會空手叫他們去受死，主耶穌乃是要把聖靈賜給她們，叫他們有能力去打仗，為主作見證。因此每次的福音行動都要尋求聖靈的同在與同工，如此才有辦法克敵制勝。另外，聖靈來他要叫世人為罪、為義、為審判，自己責備自己。（約翰福音 16:8）聖靈動工人才會覺得有認罪悔改的需要，也才有可能接受耶穌基督為主。

同一節經文，主耶穌很明確的告訴門徒們要去傳福音作見證的範圍，以地域來說是從本地到鄰縣、從鄰縣到外省，從外

省到外國甚至全世界；以文化來說是從同文化到類文化，從類文化到異文化，從異文化到跨文化的宣教；可以如同心圓，由內到外，或同時進行。客家人屬漢族的一個民系，與閩南、與其他省籍的同胞除語言略有不同外都還算同文同種，文化即使有差異也是大同小異，如果語言的障礙可以克服的話，應該還算容易溝通。

六、把握機會與生命見證

只要心裡尊主基督為聖。有人問你們心中盼望的緣由，就要常作準備，以溫柔、敬畏的心回答各人；(彼得前書 3:15)

最近有很多基督徒在職場上為主發光、作鹽，有非常美好的見證，如有基督徒成為縣市議員或首長，有基督徒藝術家得了金馬大獎，有基督徒的財政部長美濃出身的張盛和當選全球及亞太區最佳財長...等等，被國際肯定。彼得鼓勵基督徒應隨時準備好要積極作見證，這樣才能為基督得人。作客家的福音事工也應如此，要常常藉著自己的好行為，身上常常充滿耶穌馨香之氣，讓客家人看見自己的同胞因信主而成為卓越與眾不同。

七、預備工人與收割莊稼

至目前為止，客家人信主的比率雖然低，但已經有一點起色，一些客宣的牧者及有心人士都為自己的同胞心中著急，客宣的福音工作過去的一百多年所投入的人力、物力、財力等各項資源都不夠，最近這十年好不容易大環境改變，政府、民間單位、眾教會越來越重視，客家意識逐漸抬頭，關心也越來越多，放眼望去禾場已經發白，但收割莊稼的工人在那裏呢？我

們須要求主呼召更多的工人進入禾場，特別是以信主的客家人要興起，「然而，人未曾信他，怎能求他呢？未曾聽見他，怎能信他呢？沒有傳道的，怎能聽見呢？若沒有奉差遣，怎能傳道呢？」如經上所記：「報福音、傳喜信的人，他們的腳蹤何等佳美。」(羅馬書 10:14-15 上)既然在天上寶座前的敬拜客家人不能缺席，客家人就要興起，客家人一個領一個要回天父的家。

八、敬拜真神與祖先崇拜

出埃及記第二十章第 3-5 節，神自己說：「除了我以外，你不可有別的神。」不可為自己雕刻偶像，也不可做什麼形像彷彿上天、下地，和地底下、水中的百物。不可跪拜那些像，也不可事奉他，因為我耶和華你的神是忌邪的神。恨我的，我必追討他的罪，自父及子，直到三四代；

在基督教的信仰裡面我們常常教導弟兄姊妹，要敬拜真神，不可跪拜偶像，也不可事奉那些受造之物，否則神要追討我們的罪，願意信的人都很容易懂，很容易就遵守。但對於一個從異教背景，或不信主的客家人來說，你要他們信主，卻要禁止他們跪拜、紀念他們的祖先，他們會覺得我們很霸道，很不講理。他們認為，儒家給人的教導就是要「慎終追遠」，要「飲水思源」，《論語》為政篇第五篇：「生，事之以禮，死，葬之以禮，祭之以禮」。(禮記)郊特牲篇也說：「萬物本乎天，人本乎祖」，難道我們跪拜事奉自己的先人，自己的長輩，自己的父母也有錯嗎？他們常常誤解基督教是一個「不孝教」，讓這些基督徒感覺很冤枉。十誡的第一誡、第二誡，上帝透過摩西教導百姓要敬拜真神，不要去敬拜、事奉那受造之物。第五誡上帝鼓勵百姓要孝敬父母，並且遵守者還會得長壽的應許。(出 20：12)其

實兩者是沒有違背的，聖經舊約、新約有很多教導人孝順的篇章與實例值得我們參考(申 21:18-21、27:16，利 19:2-3，太 15:10、19:18-19，約 19:26-27，弗 6:1-3)。

第三章 研究方法與步驟

第一節 研究方法

本文所處理的是一個相當能代表客家文化與傳統的美濃地區，瞭解其在地的或已離開家鄉到外地謀職或定居的居民，他們對接觸基督教信仰的反應，嘗試找出他們接受或不能接受的原因進行分析研究，進一步找出有效可行的解決辦法，以供自己教會及有心作客家宣教者的參考。

本研究在學術上是屬於社會科學的範疇，社會科學研究是將人類的活動現象以系統化的方式歸納、分析以獲得知識的方法和過程。它是一個講求結構、組織與系統的過程，比起其他獲得知識的過程，如過度依賴權威人士、傳統、媒體(報章、雜誌、電影、電視、網路、新聞報導等)或個人經驗要更加正確，也較少盲點，但也不能保證完全沒有錯誤，只能在收集資料、分析、歸納與說明的過程中盡量力求忠實、準確。

一、採用質性研究的原因

質性研究(Qualitative Research)一詞相對於量化研究(Quantitative Research)，是社會科學研究中廣泛運用於收集資料的方法之一。雖然人類學和社會學使用質化研究方法已經有將近一世紀之久，但「質性研究」一詞到1960年代晚期才正式被社會科學界所使用。它意指非由統計程序或其他量化方法來獲得研究發現的任何類型研究，其研究問題並非採用操作性變項來設計，而是以情境中複雜的主題來探討。它可能指涉有關人們的生活經驗、行為、情緒和感覺等的研究，也可能包括有

關組織功能、社會運動、文化現象及國家間互動等的研究。質性研究著重描述特定文化中的具體生活經驗，並不特別探討普遍法則，以微觀的角度研究當事人的內在觀點、感受、生活與經驗，關注當事人所賦予之人、事及環境的意義，人與人、人與環境的社會行動意義。所以質性研究是產生描述資料的研究，即描述人們說的話、寫的字、和可觀察的行為。⁷⁹

常見的質性研究方法有：民族誌、田野調查法、紮根理論、疊慧法、脈絡分析法等。所常用的資料收集方式有：深度開放式訪談、觀察和文獻記錄。質性研究適用於新議題的發掘或社會現象的深度剖析。進行質性研究時先依研究問題選擇適合的質性研究的方法，其次是決定資料收集的方法。收集的文本不論是觀察筆記、訪談謄錄稿或是文稿等，都是資料分析的依據。質性研究的資料分析多採用歸納法，將萃取出的概念建立邏輯關係，再鋪陳背景脈絡，即成了一種故事型的書寫方式。因為質性研究方法常會由文本中得出可以解釋某一現象的概念，加上概念間的關係陳述，就是理論建構的基礎。可以說，質性研究適用於理論的建構。

本研究採用質性研究的理由是，筆者有幸參與美濃的客家福音事工，首先對客家族群信主比率為何會如此低落產生極大的好奇，想一探究竟；另外，發現有一些在其他族群行得通的福音策略，但使用在客家庄中卻沒有顯著果效，因此希望藉此機會能從受訪談的對象中得到更多的理解，理解受訪者他們的文化、傳統，所背負的重擔、包袱，內心所受到的壓力、恐懼、害怕、擔憂、攔阻、等，或信主後的所得的喜樂、盼望、愛

⁷⁹ Anselm Strauss, Juliet Corbin, 17.

與滿足等各樣的感受。藉此機會找到原因與解決問題的辦法。

本質性研究有三個部分：(1)蒐集資料：從訪談、觀察、文獻、記錄和影片等。(2)詮釋與組織資料：包括概念化和縮減資料，依其屬性和面向來推衍類別，並藉一系列的前提陳述來關聯類別。藉概念化、還原、推衍、連結程序來編碼(Coding)。分析的其他歷程還包括非統計抽樣、撰寫備註和繪製圖表。(3)書面及口頭報告：以科學期刊論文、演講、研討會、或書籍方式來呈現。⁸⁰

二、採用紮根理論研究法的原因

紮根理論(Grounded Theory)是質性研究方法的一種，研究者對於自己所深感興趣的社會現象或教育現象，不斷去思考如何收集、分析與報告資料，用以發掘並建立理論。⁸¹

紮根理論最初出現於葛拉瑟(B. G. Glaser)和史特勞思(A. L. Strauss)於 1967 年所出版的紮根理論的發現(The Discovery of Grounded Theory)一書中，主張透過資料的收集與檢驗的連續過程，以突顯研究現象的特質，此特質經過比較，若發現有相同的特質，則可歸納到抽象層次的概念；若發現有不同特質，則可探究造成差異的情境或結構因素。

紮根理論植基於實用主義(Pragmatism)和象徵互動論(Symbolic Interactionism)，因為受到實用主義的影響，故其相當重視研究結果的功用，其研究所建立的理論也是用來幫助了解現象及解決問題。此外也受到象徵互動論的影響，主張研究者進入社會情境裡研究，由情境的當事人去詮釋其社會現象，藉

⁸⁰ Anselm Strauss, Juliet Corbin, 18

⁸¹ 吳芝儀、廖梅花，《質性研究入門：紮根理論研究方法》(嘉義市：濤石，2001)。

以了解社會現象。當然，紮根理論的研究過程也相當遵循科學原則，從資料收集、假設驗證到理論建立，都符合科學的邏輯。

概念(Concepts)、歸類(Categories)和命題(Propositions)是紮根理論的三大基本要素。概念是分析資料的基本單位；歸類則是比概念層次更高，也比概念抽象，它是發展理論的基礎；命題則是歸類和其概念，或者概念與概念之間關係的類化，它可說是源於假設，只不過是命題偏重於概念之間關係，而假設則是偏重於測量彼此之間的關係。

紮根理論的研究過程主要可分為五個階段：(1)研究設計階段：包括文獻探討及選定樣本(非隨機)兩個步驟；(2)資料收集階段：包括發展收集資料的方法和進入現場兩個步驟；(3)資料編排階段：依時間年代發生先後順序的事件排列；(4)資料分析階段：包括採用開放式登錄(Open Coding)，將資料轉化為概念、歸類和命題，以及撰寫資料綜合備忘錄和排列備忘錄；(5)資料比較階段：將最初建立的理論與現有文獻進行比較，找出其相同與相異之處，作為修正最初建立理論的依據。⁸²

紮根理論對於理論的建立和問題的解決，有其實質的價值；但研究過程相當費時、且具有不確定性，研究者必須具備耐心和毅力以及豐富的研究經驗，現在因著電腦資料分析軟體的研發，有助於增加紮根理論應用的便利性。

⁸² 徐宗國，〈紮根理論研究法〉，胡幼慧編，《質性研究》(台北：巨流，1996)，47-74。

第二節 研究對象

本研究以介於二十歲至九十歲間的美濃客家人為主要對象。他們分為兩組：一組為已接受基督信仰的美濃人，男女各四名；另一組為未接受基督信仰的美濃人，也是男女各四人，不管他們是未曾接觸基督信仰或慕道已久，但因某些因素使他們遲遲不能信主。選擇較寬的年齡級距及選擇男女各半的原因是希望看看年齡與性別對福音的反應有何差別。

已信主之受訪者是選擇原來就是美濃人但在本教會受洗聚會的會友，因平日有牧養的關係，已經對研究者有相當的信任，其訪談內容的可信度無庸置疑。未信主之受訪者則是透過本教會忠實會友的介紹，推薦其所認識的美濃有代表性的鄉親，其對研究者之信任度可能會打一點折扣，但卻能呈現自然的內心狀態。訪問前會向兩組受訪者就訪談性質、目的、用途詳細說明，在徵得受訪者的同意下進行訪談，並在約定的時間內完成訪談。依照研究的倫理，會在訪談前提出錄音要求，在得到受訪者同意的許可下錄音，並且承諾此錄音紀錄不會移作他用，也不會公開受訪者的個人姓名及隱私，在本研究論文中僅會以編號來表示。

訪談日期為 2015 年 1 月 15 日至 2 月 15 日之間，共訪談十六人，受訪者都住在高雄市(美濃區原屬高雄縣，因縣市合併已正式歸入高雄市管轄)，最後的樣本數為十六人。

第三節 資料蒐集

本研究探討客家宣教相關文獻後，欲探討高雄市美濃地區的百姓對福音的接受度及排斥情形。其次，針對客家人比較容易接受的傳福音策略及方法進行的相關性的分析研究。而本研究得到的結果或是相關描述性之統計數據，對於傳福音給美濃地區的客家人具有參考價值，亦可作為傳福音給所有客家人策略之調整參考。

一、訪談

本研究論文是採用「訪談」方式來作為蒐集資料的主要途徑。訪談也是主導對話以便蒐集資訊的過程。主要是藉著訪談者與受訪者口語的交談，達到意見交換與建構。是一種單獨、個人的互動方式。受訪者藉由訪談的過程與內容，發覺分析出受訪者的動機、信念、態度、作法與看法，此研究法是一種訪談者與受訪者雙方面對面的互動過程。訪問資料是社會互動的產物。

二、訪談型式

本研究為了能深入蒐集受訪者更多的生活經驗與對事情的看法、體會，並且讓受訪者在沒有壓力和負擔的情況下，能讓訪談的過程進行得更加順暢，因此採用半開放式的「半結構式訪談」。「半結構式訪談」是訪談前先按照所期待研究的問題與目的設計訪談大綱，作為訪談的指引。最主要的內容必須與研究問題相符，問題的型式或討論方式則採取較具彈性的方式進行。在整個訪談進行過程，訪談者不一定完全根據訪談大綱的

順序，來進行訪問的工作。訪談者也可以依實際狀況，對訪談問題做彈性調整。⁸³

(一) 半結構式的訪談的優點：

1. 對特定議題往往可以採取較為開放的態度，來進行資料蒐集的工作，當研究者運用半結構式的訪談來蒐集資料時經常會有意外的收穫，如可能無意間會提到研究者所不知道卻又是很重要的資訊，不是原來的設計的題目範圍。
2. 當受訪者在訪談過程受到較少限制時，往往會採取較開放的態度來反思自己的經驗。
3. 當研究者的動機是要深入了解個人生活經驗或將訪談資料進行比較時，半結構式的訪談可說是非常適合運用的方式。

由於受訪者對於問題本身的認知及個人生活經驗不同，往往導致受訪者的反應會有很大差異。若內容偏離主題太遠，訪問者隨時可將焦點拉回，半結構式訪談大綱不像結構式訪談方式過度僵化，除需要對每個討論問題預先設計，而是有彈性的以半開放方式詢問問題。對研究者而言，訪談大綱的設計只是為了要讓訪問進行得更流暢，所以在引導式的問題之後會緊隨著開放說明式的問題，用以詢問受訪者的親身經歷與感受。

三、訪談題目的設計

題目設計的理念分兩類，一類是訪問已信主者(Believer)，一類是訪問未信主者(Unbeliever)。主要內容如下：

⁸³ 林金定、嚴嘉楓、陳美花，(質性研究方法：訪談模式與實施步驟分析)，《身心障礙研究季刊》，3卷2期(2005/06/01)，122 - 136。

(一) 已信主者

1. 以前的宗教經驗

(1)在成長過程中有沒有接觸其他宗教的經驗？對宗教的看法？

2. 對基督教的反應

(1)你是如何開始接觸基督教？有什麼樣的經驗或感受？

(2)父母(或家人)對你接觸基督教的反應和態度如何？

(3)你會考慮信基督教的原因是什麼？

3. 所遭遇的困難

(1)你決志受洗前有沒有遭遇什麼困難或障礙？

(2)你是如何克服這些困難或障礙的？

4. 向客家人傳福音的策略

(1)你認為向客家人傳福音最好的方法是什麼？

(二) 未信主者

1. 以前的宗教經驗

(1)在成長過程中有沒有接觸其他宗教的經驗？對宗教的看法？

2. 對基督教的反應

(1)是否曾經接觸過基督教，對基督教的看法如何？

(2)對基督教活動印象最深刻的是什麼？

(3)你的父母(或家人)對你接觸基督教的反應及態度如何？

(4)至今還不能相信基督教的原因為何？

3. 所遭遇的困難

(1)你認為客家人不願接受基督福音最大的問題是什麼？

(2)如果這些問題或障礙解決了，是否考慮接受基督的信仰？

4. 向客家人傳福音的策略

你認為用什麼方式傳福音給客家鄉親比較容易接受這個信仰？

(三) 兩者綜合如下：

1. 請問你的成長過程中有沒有接觸其他宗教的經驗？對宗教的看法如何？

2. 請問你是如何開始接觸基督教？有什麼樣的經驗或感受？

3. 請問你的父母(或家人)對你接觸基督教的反應和態度如何？

4. 對信徒：你會考慮信基督教的原因是什麼？

(1)接觸基督教的經歷

(2)決志相信的原因

5. 對非信徒：不能成為基督徒的原因

(1)接觸基督教的經歷

(2)不能相信的原因

第四節 資料整理

訪談過程中，全程以 iPod touch 錄音，訪談之後按已信主及未信主、性別及編號分組排列：信主者(Believer)，未信主者(Unbeliever)，男性(Male)，女性(Female)，編號由 1-4 編排。並且仔細將訪談內容聽、寫紀錄，逐字逐句以電腦建立電子文字檔案，以作為後面分析資料之用。

第五節 編碼步驟

一、編碼步驟(Coding Procedure)

此一階段的工作可以分為三個步驟：描述、概念化排序和理論化。

(一) 描述(Description)

一個故事的描述會呈現許多細節，經常是意識或潛意識的選擇，來決定他認為重要的事。描述的過程會出現描述者的判斷、態度和情感。以便說服、使人相信、表達或喚起熱情。甚至也會出現偏見或道德判斷。但是描述還不是形成的理論。這時必須有進一步解釋，以便進一步的資料蒐集加以驗證。⁸⁴

⁸⁴ Anselm Strauss, Juliet Corbin, 25-26.

(二) 概念化排序(Conceptual Ordering)

概念化排序是依據資料的屬性和面向，將資料組織成分別獨立的類別，並使用描述來闡明這些類別。此一分析類型是理論化的前導。概念性排序也是某些民族誌的論述所採取的形式。這類民族誌的主要論點是，盡其所能去描繪其所刻畫的行動者觀點和行動，並將之組織排序。或是將資料依據其被描述的步驟或階段來排序。⁸⁵

(三) 理論化(Theory)

理論化是一個歷程，且經常是冗長的。其工作所涵蓋的不只是構想的或直覺的意念想法，同時更將概念型塑成邏輯的、系統性的、和解釋性的架構。理論涵蓋了描述和概念化二者。

86

二、 開放編碼(Open Coding)

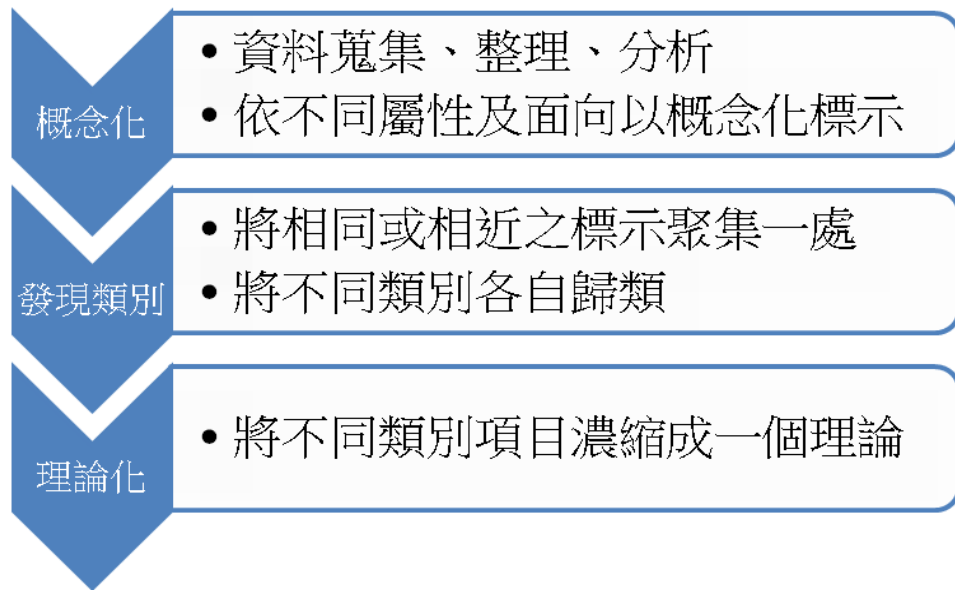
在完成重要句子的描述分析之後，下一步是進行概念化，完成之後以「開放編碼」來歸類形成類別(Categories)。這些類別便能成為下一個步驟的應用。

開放編碼是一種動態而流暢的歷程，用以界定資料中所發現的概念，下一步的分析需要將這些概念元素按它們的屬性及變異(Variations)，以一個或更多的抽象概念表達出來，並加以歸類，形成類別(圖 3-1)。

⁸⁵ Anselm Strauss, Juliet Corbin, 26.

⁸⁶ Anselm Strauss, Juliet Corbin, 28-29.

圖 3-1 田野研究開放編碼歷程圖

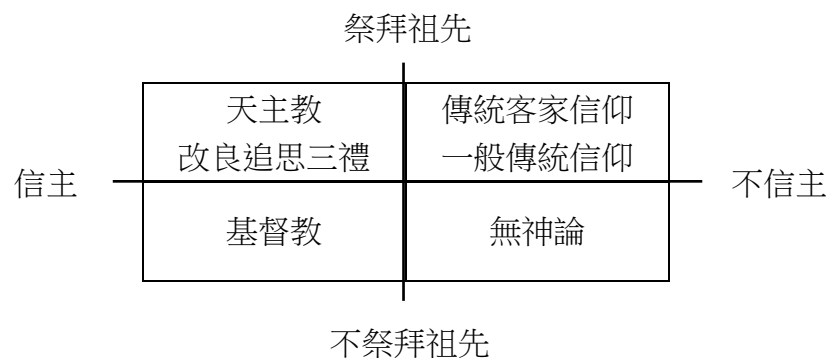


三、主軸編碼 (Axial Coding)

以開放編碼完成類別分析之後，接下來可應用「主軸編碼」把不同的類別，按不同的屬性 (Properties) 和面向 (Dimensions 將類別與次類別的軸線關連起來。

對於使用不同技術的編碼型式，需要不斷地來回反覆加以驗證，使類別的分類更加符合不同的屬性和面向(圖 3-2)。

圖 3-2 主軸編碼



上圖是一個主軸編碼的迷你架構(mini-frameworks)，這個架構可以幫助我們做為總結摘要的應用。理論上在這個架構圖中可以得到兩條軸線，一個是「信主—不信主」，另一個是「祭拜祖先—不祭拜祖先」)，指出受訪者在不同面向的相互交叉。要得到一個理論化的最終結論，需要不斷來回反覆驗證所有的資料分析，以得出最客觀的結果。

第六節 歸納分析

根據上一節的編碼步驟，將所蒐集到的資料加以分析、詮釋和發展結果，才算完成質性研究的目的。本論文的研究是藉著資料的分析後了解現象，依據「紮根理論」研究法從中建立理論。

在分析的過程中，需要先從訪談的記錄中將重要的句子所得到的現象概念化，把一個抽象的訊息、事件或行動，給予適當的標籤。再將這些形成概念化的標籤歸類成相同的類別，以後再從這些類別中得出更細的主題。

這些更細的主題，會依據半結構式訪談的題目，歸類在一起做比較分析。這樣便可以歸納各種主題做進一步的詮釋。這些詮釋，最後將整理成有組織及系統的資料，便完成分析資料的階段。這將與第二章的文獻得出綜合性的結論。

下面是將訪談記錄分析的過程，第一部分是形成「概念化」的示範，第二部分是以開放編碼的方式來歸類的示範。我們從不同的訪談問題中各選取男、女及信徒、非信徒的方式來呈現：

一、分析步驟的「概念化」範例：

表 3-1 信主前接觸過的宗教及感受

受訪者	重要句子描述	概念化
Bm1	因為我家是屬於比較傳統的家庭， <u>宗教從小到大就是屬於生活的一部分</u> ，是很固定的。	宗教已融入生活
	而且媽媽是 <u>什麼都拜的</u> ， <u>初一十五都會拜</u> ， <u>地基主也會拜</u> ，過年一定會拜祖先。	一般民間的信仰 有祖先的崇拜
	小時候印象很深刻的是，要考試了，阿嬤會帶我到鄉下的一間觀音廟，求菩薩可以考試順利、考得好。	宗教是有求有應 希望得着祝福
	所以宗教經驗就是在，期待要獲得什麼的時候，就會特別到廟裡或是那裡去作一個祈求的動作。那個時候宗教給我的感覺是我有所求，就會透過某些儀式或行為，	宗教是有求有應 期待得着利益
	但是，我可能什麼都接觸，而且舅媽又篤信佛教。	佛教的信仰
Bm2	以前母親帶我參加過一貫道，我不喜歡他們的儀式，就沒有去了。	不喜歡一貫道
	<u>傳統的就是祭祖</u> ，我父母很少帶我們去廟裡。	祭祖是客家傳統
	小時候客家人認為把孩子託給一個神明，會比較好養，所以每年過年要去 <u>拜伯公</u> 。	客家的民俗信仰
	對你的幫助？存疑。	不確定
Bm3	美濃那邊很習慣， <u>到廟裡去認最大的神明成為義父</u> ，我小時	客家的民俗信仰

	候父母親帶我去 <u>認了三山國王為義父。</u>	
	由於我們家不是作生意的，也沒有初一十五要拜拜的習慣，但是我父親 <u>每天晚上洗完澡就會站在門口，弄一個竹桶子拜拜，可能是門神吧</u> ，我父親過世後就是母親在拜。	拜拜是傳統習俗
	<u>客家人有祖堂，除夕或過年過節一定要去拜拜，只有拜祖先</u> ，不論是已經搬出去的或仍在當地的，都會去拜的。	祭祖是傳統習俗
Bm4	以前曾信奉道教，住家附近有 <u>土地公、媽祖廟、三山國王廟，祠堂</u> 所以跟父母一起拜，是很自然的。	傳統客家信仰
Bf1	就是傳統的民間習俗，從小會跟祖母去 <u>廟裡拜拜</u> ，父母親也會遇到事時去 <u>求神問卜</u> ，我最信的就是 <u>太子爺</u> ，遇到困難就會請父親去掛號，問太子爺，當時好像問題都可以解決。我也曾去 <u>一貫道中</u> ，請點傳神點， <u>吃素吃了三年</u> ，	傳統民間信仰
	後來是因為我的問題都沒有被解決，並且又遭遇到極大的困難，	對宗教失望
Bf2	我在鄉村長大的，家有有 <u>祭拜祖先</u> ，阿公也叫我們要拜 <u>土地公，媽祖過境、也拜義民爺</u> 。	傳統客家信仰
	我從小就跟阿嬤睡，長大的，所以阿嬤初一十五吃素齋，我也會跟著吃，阿嬤口中常唸「阿彌陀佛」，我也會跟著唸。鄉村	傳統民俗信仰

	刮風下雨時，我怕阿公阿嬤在外面有問題，也會唸「阿彌陀佛」。也會和阿公阿嬤一起去看傳統的戲曲。	
	小時候有一次有教會到鄉下來傳福音，在芒果樹下，唱耶穌愛小孩的歌，我只是想得到鉛筆、橡皮擦才去，沒有多大印象，以後也沒有接觸。	對基督教的印象
	這些宗教行為會帶給你平安嗎？沒有。初中時，有一次伯公過世了，他很胖，那時我們都會熬夜唸書，阿公阿嬤常會說是你伯公回來了，我都很害怕，仔細聽有沒有腳步聲，因為他的腳步聲很大，所以我沒有平安，也會作夢。	對宗教的失望
	阿嬤常說子孫不能作壞事，會被割舌頭等等，會恐懼。	宗教的警惕作用
Bf3	以前都是接觸一般的傳統的宗教，我知道有一位神，但從小在美濃就是 <u>一般祭祖和拜拜</u> ，	傳統的客家信仰
	只是覺得這些宗教的價值觀比較負面，沒有盼望。	宗教負面沒有盼望
Bf4	我從小就拜 <u>土地公、祖先</u> ，也沒什麼特別的看法，就跟長輩做。	傳統客家信仰
	也曾跟著先生到處去拜拜，因為他的身體不好，就跟著他去，為了求他可以得到醫治。	拜拜的目的 期望得著醫治
	但花了很多錢及時間仍沒得醫治。	對宗教失望

表 3-2 你會接觸基督教的原因

受訪者	重要句子描述	概念化
B m 1	我第一次接觸到教會是大學時代，我家的對面就是高雄靈糧堂，在保靖街那裡，	教會就在家對面
	他們有一個新上社區發展協會，這個協會是早期在高雄做得不錯的協會，而且我是唸社工，那時在修一門社區工作的課，就和他們合作，推動方案。	與教會合作推案
B m 2	<u>太太是原住民，是基督徒</u> ，從結婚到受洗，20 多年，我是不排斥	太太是基督徒 受太太影響
	太太與四個孩子主日都去教會，我放假在家，一個人在家也很無聊，就和他們一起去參加。	一個人在家很無聊
	傳道連續兩週都來探訪，加上太太他們成立了小組，我就過去參加了，慢慢接受了。我很喜歡那個小組。	喜歡小組聚會內容
B m 3	當初在樂器行時，在追一個女孩子，她是信基督教的，就開始接觸她的家人，也才開始接觸基督教。	追求的對象是基督徒
	<u>自己認為基督教很不錯</u> 。父親也是覺得宗教不錯，而且宗教都是勸人為善的。	對基督教的好印象
B m 4	小時候 <u>家附近有教會</u> ，因為有糖果、好玩，也去過教會，	教會就在家附近
	到高中去屏東唸書， <u>房東是基督徒</u> ，同學中有基督徒會邀我們去教會，那時也去過一次，	基督徒的邀請

	印象不會很深，	
	真正的接觸是因為太太認識教會的師母，幫她們一對一讀經，也受洗了，才開始對教會有些認識。	對教會好感受
	開始是有戒心，因為是傳統宗教信仰出來的，多少都有防禦心，但接觸後發現 <u>基督徒的愛心很令我感動</u> 。	基督徒的好見證
	我一開始很反對。因為一下子要改變信仰，要面對親戚的質疑，父母的壓力，而且對基督教也不熟悉，當然本能的反應就是反對。	接受基督需要時間
Bf1	學姊傳福音給我，學姊得了乾癬，痛苦到不行，若我是她，我大概也活不下去了，而她的兒子介紹她去認識基督教，信主後，她的人生觀完全不同了，整個人變得很喜樂，並且她也得了醫治。	基督徒的好見證 學姊病得醫治人生改觀
	我從她身上，開始思考。剛好我家中開始遇到一連串的問題，比方：與先生的問題(後來我們離了婚)，孩子不聽話，我又得了憂鬱症，	已遭困難希望得着幫助 對基督的期待
	學姊很憐恤我，認為唯一能幫我的方法是讓我認識神，就常常打電話來關心我，要求我跟她去教會，我也覺得每天被她煩也很痛苦，不如跟她去教會看看。	因學姊的關心而去教會 基督徒的邀請

	沒想到，我一去就被 <u>感動</u> ，也覺得基督教很不錯，到教會還可以唱歌，內心就得到 <u>平靜</u> ，當下有一股衝動要信主，	感受到信仰的力量
	鳳山召會邀請參加 <u>福音見證會</u> ，聽了以後有一股很強的衝動想要受洗，但受洗以後我卻仍再逃避。	感受到福音的大能
	因家門鎖打不開，又是星期天，我騎機車在街上到處找人幫忙，一直沒有辦法解決，好不容易找到一家營業的鎖店，找了三次，店家也不想幫我了，突然我想到可以禱告，很神奇，一禱告完鎖就立刻可以打開了。	遭遇困難禱告蒙神垂聽 經歷禱告的大能
	我又開始想這位神真好用，只要禱告就可以解決問題。那之後也是遇到很多的難題，靠著禱告也真的都解決了。	神是我的靠山
Bf2	先生信主我沒信，小孩四、五年級時，婆婆從香港來和我們同住，她是浸信會會友，說一定要去聚會，所以就去了。	順服婆婆的建議
	因為先生的家人說話都很大聲，說話就像在 <u>吵架</u> 一樣，有一次我回香港和他們一起參加聚會，那天是聖餐， <u>當餅杯傳到面前時，我也伸手去拿，卻被先生大力打了一下</u> ，因為我尚未受洗，我並不知道這些規矩，我就很不開心。加上先生會叫我要去奉獻，我不懂，我也沒有感動要奉獻啊，所以	基督徒的負面見證

	我對基督徒沒有太好的印象。而且他們不滿意我這個媳婦欺負我的時候，我就會想基督徒為什麼都這麼壞。	
	因為浸信會的媽媽們及師母來探訪，邀請我參加婦女團契，看到他們很認真，也很關心我，	基督徒的愛與關懷
	那時我有氣喘，他們就為我禱告，開放家庭作小組聚會那個月，我八年的氣喘就好了得醫治了，	經歷上帝醫治的大能
	他們一直教導我，我婆婆也叫我先受洗，再來相信、學習，雖然不太明白，但我已經得醫治了，就開始了主日崇拜。	順服婆婆的建議
	老媽媽們，她們很奇怪，每次都要趕著回家煮飯給媳婦吃，這些和我以前看的基督教家庭不同，我開始對基督教有好感，	基督徒的好見證
Bf3	我嫂子是家中第一位信耶穌的，她常跟我提耶穌的事，我看到她心中有一股特別的 <u>愛</u> ，不是交易式的，這很吸引我，也有些想要認識、了解。	被嫂子的愛吸引 基督徒的好印象
	嫂子剛信主時，也沒有特別跟我提過什麼。但後來，她常會拿一些福音的錄音帶、書籍(中信之類)給我看，我看了後也覺得這個信仰很特別，受吸引。	受福音見證吸引
	我自己決志時是小時候，看過一本新約聖經，按後面所寫把	小時候就已決志

	<u>自己的生命主權交給主</u> ，只是自己也忘了這件事了。	
Bf4	因公公生病，表姊來傳福音，看看是不是身體會比較舒服，心靈可以比較平靜。公公可能也是因為沒有指望，就接受了。	人的盡頭神的起頭
	剛開始以為宗教都是一樣的，信主後，小組長對我們的關心，比自己的親人更好更溫馨。	弟兄姊妹比親人更親 基督徒比親人更親

表 3-3 與基督教/基督徒接觸的感受

受訪者	重要句子描述	概念化
Bm1	那是一個 <u>和樂的地方</u> ，教會做 <u>很多服務</u> ，在裡面的人都很 <u>喜樂</u> ，也很 <u>熱心、很溫暖</u> 。	教會好的感受
	到不同的教會去聚會，而 <u>神每次都對我說話</u> 。不論是我有什麼 <u>困惑</u> ，或是和女朋友討論到什麼信仰上的問題，總是在當週的主日，就可以聽到答案。	神親自解答疑惑 上帝是真實的
	所以到教會對你而言是開心的事？對的，很開心，而且和我原本想像的不一樣，少了一份壓迫感。	到教會是開心的事 教會是自由的地方
Bm2	太太他們成立了小組，我就過去參加了，就慢慢可以接受了。我很喜歡那個小組，除非回美濃外一定到。	很喜歡小組生活
Bm3	是不錯啦，但心中仍有很多的阻礙，比方說是，父親對我的生活會管得多些，母親就比較	雖覺不錯仍有阻礙

	不會，父親也是覺得宗教不錯，而且宗教都是勸人為善的。	
Bm4	開始是有戒心，因為是傳統宗教信仰出來的，多少都有防禦心，但 <u>接觸後發現基督徒的愛心很令我感動。</u>	基督徒的愛心令我感動 基督徒的好見證
Bf1	沒想到，我一去就被感動，也覺得基督教很不錯，到教會還可以唱歌，內心就得到平靜，當下有一股衝動要信主，參加教會佈道會，聽了見證以後，我有一股很強的衝動要受洗，	感覺基督教真好
Bf2	因為先生說話很大聲，婆家的人在說話就像在吵架一樣，有一次我回香港和他們一起參加聚會，那天是聖餐，當餅杯傳到面前時，我也伸手去拿，卻被先生大力打了一下，因為我尚未受洗，所以我並不知道這些規矩，我就很不開心。加上先生會叫我要去奉獻，我不懂，我也沒有感動要奉獻啊，所以我對基督徒沒有太好的印象。而且他們不滿意我這個媳婦，欺負我的時候，我就會想基督徒為什麼都這麼壞。	基督徒真糟糕 基督徒負面的見證
Bf3	我嫂子是家中第一位信耶穌的，她在婚後才信主的，她常跟我提耶穌的事， <u>我看到她心中有一股特別的愛，不是交易式的，這很吸引我，也有些想要認識、了解。</u>	對基督徒的仰慕

	<p>嫂子剛信主時，也沒有特別跟我提過什麼。但後來，<u>她常會拿一些福音的錄音帶、書籍(中信之類)給我看，我看了後也覺得這個信仰很特別，受吸引。</u></p>	對基督信仰的渴慕
Bf4	<p>一來是心情方面，二來是<u>教會有人來關懷，比親戚朋友還好，因為親戚朋友覺得來醫院不好，但教會的人不怕，都一直來關心。</u></p>	基督徒的好印象
Um1	<p>高中時唸書的地方是天主教的活動中心，跟神父有些接觸，大學後交女朋友，因為她是基督徒，所以也會去教會。喜歡嗎？很好。他們的<u>生活比較有寄託</u>，這是印象深的。</p>	生活比較有寄託
Um2	<p>基督徒間或基督徒與非基督徒之間的關懷不錯。</p>	基督徒很會關懷別人
Um3	<p>看見過一些原住民信主的學生比較容易寬恕人，知道如何與人相處。</p>	基督徒有好的品格
	<p>921 以後展望會幫助災區建立永久屋，印象深刻。</p>	基督徒有好的善行
	<p>教會派智偉傳道夫婦進入南隆國中，幫忙成立很多社團，輔導深度需要的學生，很有幫助，很有愛心。</p>	基督徒樂於助人
Um4	<p>與家音去過伯大尼育幼院，見過長老會的黃牧師幫忙助選，孩子的小學主任是基督徒，去年聖誕節還來家裡報佳音，<u>基督徒很熱情。</u></p>	基督徒很熱情
Uf1	<p>很少外出對基督教不了解，但</p>	對基督教不了解

	尊敬、不藐視、不排斥。	
Uf2	耶和華見證人夫妻兩人來家裡探訪，因忙，要工作，我身體不好，他們來了又不好意思拒絕，很困擾。	耶和華見證人 異端給人的困擾
Uf3	有朋友是基督徒，感覺他很快樂，很舒服，很喜歡基督教的氣氛。	基督徒好的印象
	但因姊姊信耶和華見證人，被家人指責，自己有壓力。	異端給人的困擾
Uf4	因讀高中時住在在台中女中附近，教會的宿舍，大學唸東海歷史系，接觸過一些基督徒老師。我的印象是 <u>牧師、師母、老師，他們人都很好，很溫暖，會問你的生活狀況，有一次我的腳扭傷了，牧師還來幫我喬腳，我連醫生都沒看就被他喬好了。</u> 他們真的很會照顧人，東海的老師也是，聖誕節會約學生到家中去過聖誕，而且不是只辦一年，是每年都辦的。原來老師家是可以開放讓學生進入的。	教會牧師學校的老師都很好 基督徒的好見證 有愛心很會照顧人 老師開放家庭

表 3-4 家人對你接觸基督教的反應

受訪者	重要句子描述	概念化
Bm1	仍有一些聲音，比方說在教會 <u>不要花太多的時間</u> ，就如主日聚會 <u>不一定要到</u> ，工作上或家庭有需要時， <u>就不用去了</u> ，也就是優先順序的問題。	對信仰不要太認真 擔心真的成為基督徒

	阿公阿嬤也會唸，他們都很虔誠，常會唸： <u>你是長孫之類，以後拜祖先的事要如何處理，並且我的孩子也不會拿香了，祖先就沒有人拜了。</u>	擔心以後沒人祭祖
	在客家的傳統，過年或全家一起的公祭，是由最長的孩子來主持這個過程。	客家長子有祭祖責任
Bm2	怕兒子以後不再拜祖先，父母擔心死後沒東西吃，因為基督教不拜拜。不贊成信基督教。	擔心以後沒人祭祖，死後沒東西吃 反對信基督教
Bm3	沒有很反對，他們不覺得信基督教就要放棄祖宗的牌位，所以他們覺得， <u>你可以信，但祭祖或是掃墓也要去參與。</u>	可以信但不要忘祖
	信主的前幾年，我也沒有太多的不同，慢慢就覺得 <u>用鞠躬的方式來取代就可以了。</u>	以取代模式代替摒棄模式
	他們只說不要太迷，要以家裡的祭祀為重，	應以家裡的祭祀為重
	雖然父親受教育不多，但仍會很注意親朋好友的看法，	在乎親朋好友的看法
	他自己認為，為人處事要很圓融，並且要 <u>對祖先很尊重，若是我信主了，不去拜祖先是<u>不對、不好的。</u></u>	信主但背祖忘宗是不對的
Bm4	母親早逝，父親住美濃，對自己信主沒有太大意見，所以沒有感到很大的壓力。	信主沒什麼攔阻
Bf1	我母親沒有意見，但 <u>父親比較傳統，所以不贊同</u> ，但客家人一向重男輕女，女兒是嫁出去的，父親也就不認為這與他有何關係，	父親不贊同 但因女兒已結婚就不追究了

	但是我的小弟也信主了，但因為他以前賭博、抽煙、喝酒樣樣來，也虧了不少錢，信主後整個人改變了，所以父親也就算了，	小弟信主生命改變 父親就不反對了
	但是大弟就不太可能了，而且是長子，以後要負責祭祖，所以可能就沒那麼容易了。	長子要負責祭祖就不可信主
Bf2	我父親是很傳統，到現在一直很排斥基督教，即使現在要和他傳福音，心中仍會怕怕的，	父親排斥基督教
	但我母親則認為信主很好，她也表達若有一天可以和我們同住，她也要信基督教，	渴慕成為基督徒
	父親反對的理由，與祭祀有關？對的，	怕沒人祭祖
	到現在還一直責備子女信主，說我很厲害帶妹妹及孩子信主，認為妹妹的喪禮沒有看日子會被沖到。	仍反對信基督教
	有些宣教士來鄉下，他們會在浴缸中施洗，他就認為那是騙人的，你怎麼解釋他也不想聽。	基督教怎麼會那麼隨便 客家人看重儀式
Bf3	那時父親已經去逝了，母親有些反對，但覺得已經嫁出去的女兒，就不便太多反對。	女兒已出嫁不便反對
	是否因為是女兒所以父母比較鬆？有可能。	客家人重男輕女
Bf4	剛開始時，我也怕，但我已經嫁了，客家人重男輕女，女兒嫁了人就應該隨夫，我父親會給孩子一個空間，而母親則以父親說了算，所以就要我跟先	女兒已出嫁應嫁夫隨夫

	生走即可。	
Um1	因為我是長子，父母對我的對象選擇不會有意見，但他們希望我在過年拜天公、拜祖先，要參與，對媳婦則不會要求。	長子有責任負責拜天公祭祖先
Um2	家人都已信主，贊成信主。	信主沒攔阻
Um3	擔心祖先沒人拜	擔心祖先沒人拜
Um4	父母沒參加過基督教活動，沒什麼反應。	沒反應
Uf1	對基督教不太了解，沒反應。	沒反應
Uf2	怕別人講話。	在乎親友的看法
Uf3	怕哥哥、姊姊及父母指責我如同指責姐姐一樣，有壓力。	擔心家人指責
	夫家則不會干涉。	夫家信仰自由
Uf4	沒有特別問過他們的看法，他們是一般的農夫、農婦，每天為了孩子的溫飽而工作，只有一年一次的廟會才會拿供品去拜。	父母都很忙沒空理會

表 3-5 會接受基督教信仰的原因

受訪者	重要句子描述	概念化
Bm1	女朋友在考教甄，我們經常全省跑，每次都到不同的教會去聚會，而神每次都對我說話。 <u>不論是我有什麼困惑，或是和女朋友討論到什麼信仰上的問題，總是在當週的主日，就可以聽到答案。</u>	神親自解答疑惑 已親身經歷神的真實
	<u>到教會是開心的事</u> ，而且和我原本想像的不一樣， <u>少了一份壓迫感。</u>	到教會很開心沒有壓迫感

Bm2	因太太及四個孩子都去教會，我放假在家，除非教會有節期時也會去，偶而主日也會去，但不一定喜歡主日的講道，我一個在家也很無聊，就和他們一起去參加。	一個人很孤單
	並且聽說敬畏神是智慧的開端，可以放下自己的自大時，	經歷話語的力量
	那時的傳道，連續兩週都來探訪很感動，	受傳道關懷很感動
	加上太太他們成立了小組，我就過去參加了，就慢慢可以接受了。我很喜歡那個小組。	喜歡小組生活
Bm3	看到其他人不一樣的生命，比方：得了癌症仍然可以喜樂，或是不富有的人，甚至是比較貧困的人，沒有任何的自卑感，可以在別人面前昂首闊步。這好像與現實社會的想法不同，我是從別人的生命去找到信仰。 <u>信主的人樂觀、積極、進取，這與我大不相同</u> ，我是多愁善感型的人，若是沒有信主，可能會躲在人後。	基督徒美好的見證
Bm4	基督教的祭祖儀式，很乾淨、清爽，沒有什麼燒香、殺雞、鴨很血腥，也很浪費，而基督教的祭祖也清爽，讓我有耳目一新的感覺。	喜歡基督教追思祭祖的方式
	所以你是先對基督教的追思禮拜及對過世家人的紀念方式覺得很好開始的？是的。	喜歡基督教追思紀祖的方式
Bf1	人的盡頭就是神的起頭，這是我自己的經歷，	自己已走投無路

	是神的憐恤，才蒙揀選。不是我選神，是神選我。	神的憐恤與揀選
Bf2	因為浸信會的媽媽們及師母來 <u>探訪</u> ，邀請我參加婦女團契，看到他們 <u>很認真</u> ，也很 <u>關心我</u> ，那時我有氣喘，他們就為我禱告，這是我頭一次知道禱告。	感受基督徒的愛與關懷
	八年的 <u>氣喘</u> 因開放家庭小組及禱告 <u>不藥而癒</u> 。	經歷神的醫治
	他們一直 <u>教導我</u> ，我婆婆也叫我先受洗，再來相信、學習，雖然不太明白，但我已經得醫治了，就開始了主日崇拜，他們也 <u>帶我查經、教導我信仰</u> ，姊妹們為我禱告，我的生命就被更新，	基督徒的教導與鼓勵
	因有一些 <u>老媽媽</u> 每次都要趕著回家煮飯給媳婦吃，這些和 <u>我以前看的基督教家庭不同</u> ，我開始對基督教有好感，對信仰也有較多的接觸，也樂意委身，雖然才剛受洗，但心中火熱。	基督徒媽媽們的好見證
Bf3	是嫂子的帶領，而且看起來基督教的信仰很 <u>自由</u> ，可以讓人從內心發出，不會被強迫，並且有 <u>愛、有平安、有喜樂</u> 。	渴慕基督徒的生命 (對自由愛平安喜樂的渴慕)
	下定決心的原因？我發現很多事靠自己沒有辦法的，只能靠神，才決定的，發現人是有限制的。	發現人有限神無限
Bf4	先生信，我就信，對我而言是因為夫家人都信了，而且說要	要能同心才能同行

	有家庭祭壇，所以我也覺得應該家人有相同的信仰。	
--	-------------------------	--

表 3-6 不願接受基督教信仰的原因

受訪者	重要句子描述	概念化
Um1	母親仍健在，她 <u>希望我過年拜天公、掃墓、祭祖等儀式要作到。</u>	不違背母親的心願
Um2	<u>傳統之包袱無法捨棄</u> (不是不相信基督教，而是無須要成為基督徒)	無法捨棄祭祖傳統
Um3	根深蒂固之 <u>傳統宗教習俗很難一下子改變</u> ，但將來也不無可能。	無法馬上改變傳統習俗
Um4	根深蒂固的傳統習俗已經與生活、文化融合	已被傳統習俗所轄制
Uf1	對基督教不了解。	對基督教不認識
Uf2	去教會不太久，還不太明白教義。	對基督教還不了解
	而且女兒都不信，怕他們講話，	在乎親人看法
	怕沒人拜祖先。	擔心無人祭祖
	神要證明祂是真的才可以。	要確定神是真的
Uf3	對基督信仰尚未了解。	對基督尚未了解
Uf4	因為工作的關係要刻意去接觸各個不同的宗教，需要採訪，或參加法會什麼的。沒有特別的想接觸。	因工作關係仍有顧忌

二、分析步驟的「開放編碼」範例：

表 3-7 信主前接觸過的宗教及感受開放編碼

受訪者	概念化	類別	變異
Bm1	宗教已融入生活	○宗教與文化	
	一般民間信仰	△一般傳統文化	
	希望得着祝福	▲宗教的目的	
Bm2	一貫道的信仰	▼一貫道的信仰	
	祭祖是傳統文化	◆客家傳統文化	
	傳統的民俗信仰	◆客家傳統文化	
	不確定	▽對宗教懷疑	
Bm3	傳統的民俗信仰	◆客家傳統文化	
	拜拜是傳統的文化	△一般傳統文化	
	祭祖是傳統文化	◆客家傳統文化	
Bm4	傳統客家信仰	◆客家傳統文化	
Bf1	傳統民間信仰	△一般傳統文化	
	對宗教失望	▽對宗教失望	
Bf2	傳統客家信仰	◆客家傳統文化	
	傳統的民俗信仰	△一般傳統文化	
	對基督教的印象	◎對基督教的印象	
	對宗教的失望	▽對宗教絕望	
	宗教的警惕	▲宗教的警惕	
Bf3	傳統的客家信仰	◆客家傳統文化	
	宗教負面沒有盼望	▽對宗教絕望	
Bf4	傳統客家信仰	◆客家傳統文化	
	希望得着醫治	▲宗教的目的	
	對宗教失望	▽對宗教絕望	

表 3-8 如何與基督教接觸開放編碼

受訪者	概念化	類別	變異
Bm1	教會就在家對面	△教會的形象	
	與教會合作推案	△基督徒的好見證	
Bm2	太太是基督徒	△基督徒的好見證	

	一個人在家很無聊	☆人的空虛	
	喜歡基督徒生活方式	△基督徒的印象	
Bm3	追求的對象是基督徒	△基督徒的形象	
	對基督教的好印象	△基督徒的印象	
Bm4	教會就在家附近	△教會的形象	
	基督徒的邀請	△基督徒的邀請	
	對教會好感受	△教會的形象	
	基督徒的好見證	△基督徒的好見證	
	面對諸多因素無法馬上接受基督	▽接受基督的攔阻	
Bf1	學姊病得醫治人生改觀	△基督徒的好見證	
	己遭困難希望得着幫助	☆對基督的期待	
	因學姊的關心而去教會	△基督徒的邀請	
	感受到信仰的力量	★主觀的經歷	
	感受到福音大能的	★主觀的經歷	
	遭遇困難禱告蒙神垂聽	★禱告的大能	
	神是我的靠山	☆主觀的經歷	
Bf2	順服婆婆的建議	△基督徒的見證	
	基督徒的負面見證	▽被排斥感	
	基督徒的愛與關懷	△基督徒的見證	
	經歷上帝醫治的大能	★醫治的大能	
	順服婆婆的建議	△基督徒的見證	
	基督徒的好見證	△基督徒的見證	
Bf3	被嫂子的愛吸引	△基督徒的好印象	
	受福音見證吸引	★福音的大能	
	小時就已決志	★福音的大能	
Bf4	人的盡頭	對自己的絕望	

	神的起頭	神的主動	
	弟兄姊妹比親人更親 基督徒比親人更親	△基督徒的好印象	

表 3-9 你會接受基督教信仰的原因開放編碼

受訪者	概念化	類別	變異
Bm1	神親自解答疑惑 已親身經歷神	▲已親身經歷神	
	到教會很開心沒有 壓迫感	○團契生活	
Bm2	一個人很孤單	○空虛無助	
	話語的力量及傳道 的關心	△基督徒的見證	
	喜歡小組生活	○團契生活	
Bm3	基督徒美好的見證	△基督徒的見證	
Bm4	喜歡基督教追思祭 祖的方式	★追思禮拜	
Bf1	已走投無路	○對己絕望	
	神的憐恤與揀選	▲神的愛與揀選	
Bf2	感受基督徒的愛與 關懷	△基督徒的見證	
	經歷神的醫治	▲神醫治的大能	
	基督徒的教導與鼓 勵	△基督徒的鼓勵	
	基督徒媽媽們的好 見證	△基督徒的見證	
Bf3	對自由愛平安喜樂 的渴慕	○渴慕基督徒的 生命	
	發現人有限神無限	▲神才可靠	
Bf4	要能同心才能同行	○夫妻應同心	

表 3-10 你不願接受基督教信仰的原因開放編碼

受訪者	概念化	類別	變異
Um1	不違背母親的心願	○客家祭祖文化	
Um2	無法捨棄祭祖傳統	○客家祭祖文化	
Um3	無法馬上改變信仰	○客家祭祖文化	
Um4	已被傳統習俗轄制	○客家祭祖文化	
Uf1	對基督教還不認識	▽對神無知	
Uf2	對基督教還不了解	▽對神無知	
	在乎親人看法	◇別人的眼光	
	擔心無人祭祖	○客家祭祖文化	
	要確定神是真的	△要信真神	
Uf3	對基督尚未了解	▽對神無知	
Uf4	因工作關係有顧忌	□心有旁騖	

第四章 資料分析與發現

本章最重要的作用，是依據第三章提供的資料分析，按開放編碼和主軸編碼得出的類別、次類別和變異，從這些類別可以分別歸納出相互之間的關係。它們相互的影響及交互作用可以觀察影響到受訪者接受基督福音信仰的因素。這個統整與精鍊理論的歷程稱為「選譯編碼」(Selective Coding)，以便嘗試得出本研究報告的綜合結果，盡可能達到理論精鍊。

本章將討論：第一節，受訪者之背景與分析，包括曾接觸基督徒、基督教的分析、背景及其他宗教的分析、信耶穌的分析；第二節，接觸基督信仰之分析，包括來接觸基督教會的原因、對接觸基督教的感受、對聚會內容的感受；第三節，接受基督信仰之原因；第四節，不接受基督信仰之原因；第五節，客家人比較容易接受的傳福音方式；第六節，是結論部份。其中特別注意變異性，以抽樣來擴展屬性的範圍和多樣性，並使每個類別達到理論飽和(Theoretical Saturation)，使這個研究結果與文獻部份做比較，提出結論與建議。

第一節 受訪者之背景與分析

為了解各年齡層對基督福音的反應，受訪者年齡是介於 20 歲到 90 歲之間的成年男女，目前年齡介於 31-40 歲者有 3 位，年齡介於 41-50 歲者 2 位，年齡介於 51-60 歲者有 7 位，年齡介於 61-70 歲者有 3 位，年齡介於 81-90 歲者 1 位，共 16 位。B 代表已信主，U 代表未信主，m 代表男性，f 代表女性，

數字是他們的編號。訪談時間是 2015 年 1 月至 2 月間，訪談地點都在高雄市不同地區，受訪者資料請參閱附錄三，以下是他們的基本資料：

表 4-1 受訪者年齡及人數統計表

年齡	31-40	41-50	51-60	61-70	71-80	81-90	合計
人數	3	2	7	3	0	1	16

表 4-2 受訪已信主者背景資料

項目	Bm1	Bm2	Bm3	Bm4	Bf1	Bf2	Bf3	Bf4
年齡	31	54	45	55	60	58	53	53
教育程度	碩士	高工	工專	工專	師專	醫專	高中	高中
家鄉	杉林	美濃	美濃	美濃	美濃	大樹	美濃	美濃
現住地點	高雄	土城	高雄	高雄	高雄	高雄	高雄	高雄
信主地點	高雄	土城	高雄	高雄	高雄	高雄	高雄	高雄
親友信主	女友	太太	女友	太太	學姊	夫家	嫂嫂	夫家
家中排行	長子	長子	長子	長子	長女	長女	三女	長女
信主年資	2.5	3	19	15	9	23	20	14
工作行業	社工	工	藝術	通訊	老師	護理	家管	家管
備註		已退			已退	已退		

* 杉林鄉與大樹鄉緊鄰美濃鎮，現三個地方都已升格為區。

表 4-3 受訪未信主者背景資料

項目	Um1	Um2	Um3	Um4	Uf1	Uf2	Uf3	Uf4
年齡	68	65	45	55	70	85	32	39
教育程度	大學	大學	師專	藥專	高中	高中	大學	大學
家鄉	苗栗	美濃	美濃	美濃	美濃	美濃	頭份	美濃
現住地點	高雄	桃園	美濃	美濃	高雄	美濃	高雄	美濃
親友信主	太太	家人	無	無	無	兒子	無	無
家中排行	長子	長子	長子	長子	不詳	不詳	老么	不詳
工作行業	中鋼	醫藥	教師	藥師	家管	農婦	不詳	客委
備註	已退	已退			已退			

* 苗栗與頭份屬外縣市，數據僅供參考。

一、受訪者背景與信仰基督的關係

根據上面資料顯示，受訪者背景與信仰基督有直接或間接關係之因素有：年齡、居住地點、親友中是否有人信主、及家中排行，而教育程度、工作行業，並沒有絕對的關係，茲分析如下：

(一) 年齡：

根據表 4-2 顯示，受訪者信主年齡大都介於 31-60 歲中間，這個年齡層剛好是美濃人口外移最多的成年人年齡層(15-65 歲中間)範圍內，而這些人目前都住在美濃區以外的縣市市區，而其信主的地點也都不在美濃區。這三項因素有彼此影響，交互作用的關係。

而表 4-3 所顯示的，未信主者他們的年齡層從 39-85 歲，其中 65 歲以上有四位(Um1,Um2,Uf1,Uf2)，代表比較年長者，可能觀念較保守，固有傳統的文化觀念較深，不易打破，其餘四位(Um3,Um4,Uf3,Uf4)介於 32-55 歲中間，屬於較年輕的中生代，其思想、觀念較開放，據他們自己表達，雖然現在還不是基督徒，但將來也不無可能會信主。

(二) 居住地：

前項已說明，受訪者已信主的人 100%都是在故鄉以外信主的，這個年齡層的人可能是因已離開故鄉到外地求學、謀職、甚至結婚、生子、定居，他們與外面的世界接觸較頻繁，閱歷也較豐富，與一般的閩南人或外省族群沒有甚麼兩樣，他們的視野較寬、見識較廣，可以有更多的比較、選擇，所不同的就是少了家鄉傳統文化的束縛及從父母、親族來的壓力，因此較有機會信主。

而表 4-3，Um1、Um2、Uf1 雖住在外縣市(高雄及桃園)，並沒有影響其信仰基督的關係，具 Um1、Um2 自己分享，他

們之所以沒有馬上信主是與他們是家中長子，負有家庭祭祖的責任有關。如訪談內容所說：

因為我是長子，父母對我的對象選擇不會有意見，但他們希望我在過年拜天公、拜祖先，要參與，對媳婦則不會要求。母親仍健在(九十多歲)，她希望我過年拜天公、掃墓、祭祖等儀式要作到。(Um1)

傳統的習慣，我仍要延續。我的父親排行是老大，他已經過世了，父親的兄弟，除了已經過世的，都在國外，所以祠堂的祭祀仍需要延續。(Um2)

表 4-3 受訪者中，四男四女中間，有四位仍住美濃區，四位住外縣市(高雄及桃園)，根據訪談的結果住美濃未信主者(Um3,Um4,Uf2,Uf4)，他們說因已習慣傳統的客家文化拜拜的習俗，很難於短時間內有任何改變，

因根深蒂固的傳統宗教習俗，很難一下子改變，但將來也不無可能相信。(Um3)

根深蒂固的傳統習俗已經與生活、文化融合，現在沒空信主。(Um4)

(三) 親友的引介：

從這些已信主的人身邊可以發現，他們身邊都有一些基督徒的朋友(如：女友、學姊)、親人(如：太太、嫂嫂、夫家)，他們之所以會信主有相當大的百分比受他們的鼓勵、影響。這些已信主的人多半從基督徒平日有好的見證，好的品格，或自己曾經遇見神，經歷神醫治的大能而願意接受基督信仰，據已信主受訪者的分享，他們沒有一個後悔成為基督徒，並且他們

嘗過主恩的滋味後，現已有越來越多的客家基督徒願意起來回家鄉傳福音給自己的親人，還福音的債，真是令人感動，訪問內容簡要如下：

交了基督徒女友才進到教會：

那時和女朋友比較規律的到教會聚會。女朋友才信主兩年，雖然不是很敬虔，但她每天都會讀經、禱告，而且對教會很火熱，也很喜歡到教會。我和她認識也是透過一個教會的姊妹介紹，所以一開始，我就知道她的信仰，初交往時，那位介紹人也常會說，你也可以一起去教會看看啊！因為我本身也不排斥宗教，我認為只要是勸人為善的都是好的，那時的態度是，我可以陪你去，接觸看看。(Bm1)

太太是基督徒，已觀察她的言行有 20 年之久：

我太太是原住民，她是基督徒，從結婚到受洗，20 多年，我是不排斥，20 多年來一直觀察他們，(Bm2)

學姊信主，病得醫治，人生改觀，也把基督信仰介紹給我：

學姊得了乾癱，痛苦到不行，若我是她，我大概也活不下去了，而她的兒子介紹她去認識基督教，信主後，她的人生觀完全不同了，整個人變得很喜樂，並且她也得了醫治。我從她身上，開始思考。剛好我家中開始遇到一連串的問題，比方：與先生的問題(後來我們離了婚)，孩子不聽話，我又得了憂鬱症，學姊很憐恤我，認為唯一能幫我的方法是讓我認識神，就常常打電話來關心我，要求我跟她去教會，我也覺得每天被她煩也很痛苦，不如跟她去教會看看。沒想到，我一去就被感動，也覺得基督教很不錯，到教會還可以唱歌，內心就得到平靜，當下有一股衝動要信主，(Uf1)

因此未信主的人身邊若有一些好的基督徒，能夠適時的引導、帶領，對未信者來說，是最好的幫助。

(四) 長子關係

從表 4-2 看出，雖然信主者中有四位是家中長子(並沒有刻意挑選)，有三位是家中長女，但信主與否與是否是家中長子沒有直接關係，顯然，這四位是比較年輕的，年齡介於 31-55 中間，他們的觀念是較開放的，長子必許負起家中祭祀的責任的觀念似乎是可以突破的。但從表 4-3 得知，Um1-Um4 四位也剛好都是家中長子(沒有刻意挑選)，其中 Um1、Um2 都是剛退休的人士(年齡 68、65)，兩位雖不住在自己故鄉，但有身負長子需要回鄉祭祖的責任，Um1 雖已進入教會多年，甚至已決志，但仍不願受洗，Um1 說要等其母親過世後才要受洗，聽了之後，令人甚感惋惜！

因為我是長子，父母對我的對象選擇不會有意見，但他們希望我在過年拜天公、拜祖先，要參與，對媳婦則不會要求。母親仍健在，她希望我過年拜拜等儀式，要作到。(Um1)

而 Um2 他的父親是長子但已過世多年，叔叔輩除了已經過世的，都在國外，他自己認為他有責任使家族祠堂的祭祀還要積蓄延續下去。

傳統的習慣，我仍要延續，父親的兄弟，除了已經過世的，都在國外，所以祠堂的祭祀仍需要延續。而且，沒有信教也比較自由，可以去佛光山、去慈濟等，到處去看看，比較沒有忌諱。這與參加政黨一樣，沒有加入特定的政黨，就可以到處看看。傳統之包袱無法捨棄(不是不相信基督教，而是無須要成為基督徒)。(Um2)

給福音工作者的提醒：

1.客家人遠離家鄉後信主的阻力比住在原鄉時還小，要信主比較容易，各教會牧者或客福的工作者應把握機會在都市或非客庄地區，盡量與客家人建立關係，藉著親朋好友的關係，用諸般的智慧，邀請他們，帶領他們認識福音，認識救恩。

2.客家人的長子的確有身負家族祭祀的重責大任，但時代在改變，台北行天宮已開始不燒香，不燒紙錢，有的客家人已經慢慢的可以接受了，如何告訴未信主者，基督教並不是一個背祖忘宗的宗教，但如何在不違背福音的原則，以「取代模式」代替「摒棄模式」來紀念祖先，客家人是否可以接受，此觀念要如何推廣，有待大家的努力。

二、受訪者背景及所接觸的宗教分析

經過前面開放編碼，將概念化後之資料形成類別，再將各類別主軸化並做分析如下：

表 4-4 受訪者背景及所接觸的宗教分析

項目	Bm				Bf				Um				Uf				T
	1	2	3	4	1	2	3	4	1	2	3	4	1	2	3	4	
一般傳統文化	✓		✓		✓	✓			✓	✓					✓	✓	8
異教的信仰		✓															1
客家傳統文化		✓	✓	✓		✓	✓	✓		✓	✓	✓	✓	✓		✓	12
基督教文化						✓			✓								2
多元宗教文化																✓	1
期望得祝福	✓							✓			✓						3
對宗教失望					✓	✓	✓	✓									4
有安定作用											✓	✓					2
不確定有幫助		✓												✓	✓		2
有警惕作用						✓									✓		2
																	37

分析：

1.受訪的十六位中，其中有十二位家中是信奉客家傳統信仰，除了拜祖先外還拜伯公(土地公)、觀世音，孩子怕難養還會給伯公作義子，這十二位中有四位(Bm3、Bf2、Um2、Uf4)家中除了拜祖先及伯公以外還拜一般傳統信仰，就是多神，拜一般的偶像或其他神明。

拜祖先、伯公、觀世音，孩子怕難養會給伯公作義子，舉凡讀書、考試、當兵、結婚、生小孩，都會去拜拜伯公，從小就隨父母去經歷，已根深蒂固。(Um2)

2.其中 Bm1、Bf1、Um1、Uf3，家中所拜的比較是一般傳統的信仰，(多神信仰，與一般閩南人沒有兩樣)，究其原因，可能與 Bm1 住過杉林鄉、Um1 住過苗栗、Uf3 住過頭份有關：

跟著父母拜拜，後來他們信奉一貫道，就跟著拜就是了，後來也拜彌勒佛及觀世音。(Uf3)

而 Bf1 雖是美濃人，但師專畢業後就離開美濃住在高雄市，其生活型態比較沒有像傳統的美濃人拜伯公、拜觀世音，她與一般的客家人拜的對象顯然不同，大概有受到閩南人的影響：

從小會跟祖母去廟裡拜拜，父母親也會遇到事時去求神問卜，我最信的就是太子爺，遇到困難就會請父親去掛號，問太子爺，當時好像問題都可以解決。我也曾去一貫道中，請點傳師點，吃素吃了三年，後來是因為我的問題都沒有被解決，並且又遭遇到極大的困難，那時也沒有想到要去認識基督教，只是剛好學姊傳福音給我，在困難中才會想到去認識。(Bf1)

3.十六位受訪者中有四位(Uf1、Uf2、Uf3、Uf4)都曾經對她們所拜過的偶像失望過，而 Bm2 對他所拜的感到存疑，可能是這緣故，他們才可能接受基督教的信仰。但 Um3 及 Um4 覺得他們所信奉所拜過的伯公及觀世音對他們的心靈有安定的作用，帶給她們盼望，因此，他們還持續信靠到底。而 Uf2、Uf3 兩位雖不確定所信奉的神有沒有帶給她祝福或不確定得到祝福，但他們仍然堅持原來的信仰。

4.十六位當中，不管有沒有信主，幾乎每個人都曾經與一般傳統信仰，客家傳統信仰及異教接觸過，只有兩位有接觸過基督教的信仰，但後來只有 Bf2 一位信主。而還沒有信主的幾乎都有受到一般傳統信仰，客家傳統信仰及異教極深影響，因此，如何破除一般傳統及客家傳統信仰的轄制有待進一步研究。

第二節 接觸基督信仰之分析

底下我們將從一個人最初是如何接觸基督教會或接觸基督徒的原因，對接觸基督教的感受及對聚會內容的喜好做一分析：

一、 接觸基督教會的原因

表 4-5 受訪者來到教會的原因分析

項目	Bm				Bf				T
	1	2	3	4	1	2	3	4	
基督徒的見證	✓	✓		✓	✓	✓			5
基督徒的印象		✓	✓				✓	✓	4
教會的形象	✓			✓					2
基督徒的形象			✓						1
基督徒的邀請				✓	✓				2
對基督的期待		✓			✓				2
醫治的大能					✓	✓			2
信仰的力量					✓				1
福音的大能					✓		✓		2
禱告的大能					✓				1
對自己絕望					✓			✓	2
神的主動								✓	1
									25

受訪者來到教會的原因再次歸納有五大項，(1)教會的形象(12次)，(2)基督徒的邀請(2次)，(3)對基督的期待(2次)，(4)神的大能(7次)，(5)對自己絕望(2次)。

分析：

1.從上表統計資料中，因對教會(基督徒)有好形象而進入教會者最多，佔 12/25；其次是看見神的大能，佔 7/25；受基督徒的邀請，對基督的期待，及對自己絕望各佔 2/25。

2.對教會有好形象包括對基督徒有好見證、好印象、好形象，及教會給人的整體感受是很不錯，有好感，評價很高的。因人及教會所作所為令人印象深刻，吸引人主動接觸基督徒，進入教會。從結果顯示，若是教會(包括基督徒)給人已有很好的形象、好見證，再去邀請人進入教會顯然更加容易，更有果效。

3.看見神的大能，包括病得醫治，禱告蒙垂聽，心被感動想信主，也佔相當高比例，約 7/25。因此要傳福音給客家人除了平常教會及基督徒應有好的見證外，也要求神彰顯他的權能。因保羅說：「他說的話講的道不是用智慧委婉的言語，乃是用聖靈和大能的明證，」(林前 2:4)如不信主的人，看見有人病得醫治，生命被改變，禱告蒙垂聽，他會從客觀的相信變成主觀的經歷，他親自經歷到神是真神，是大有能力且是聽禱告的神，他親身經歷一次，或被神觸摸過，你叫他不信神也難。

4.另外各有 2/25 的人，有的被邀請，或走投無路，或期待能從神得著甚麼？而自己不請而進入教會也是屢見不鮮。

5.有兩個變異，一個是有一個弟兄他面對諸多困難和壓力，因此無法馬上接受基督，這反而會變成接受基督的攔阻。另一個是誤解親人排斥她，使她對基督徒很反感，使她遲遲不接受基督的福音，也應引以為鑑。

給福音工作者的提醒：

1.這些受訪者之所以會接觸教會或接觸基督徒是因教會(包括基督徒)給人的整體形象，包括好見證、好印象、好名聲、好品格，吸引未信者進入教會，因此平日就要求主藉著他的聖靈模塑我們，使我們有聖靈的果子，有基督的馨香及生命，已吸引人就近耶穌。

2.一般未信主的人看重的是眼睛看得見的果效，因此權能的事奉還是相當重要。

二、對接觸基督教的感受

表 4-6 對接觸基督教的感受統計

編號	Bm				Bf				Um				Uf				T
	1	2	3	4	1	2	3	4	1	2	3	4	1	2	3	4	
基督徒的見證				✓			✓			✓						✓	4
基督徒好印象								✓				✓			✓		3
基督徒好品格											✓						1
心所嚮往之地	✓																1
自由釋放之處	✓																1
充滿愛的地方		✓															1
神是全知的神	✓																1
神是美善的神			✓				✓										2
神是拯救的神					✓												1
神是人的依靠									✓								1
負面的見證						✓											1
對基督不了解													✓				1
異端的困擾														✓	✓		2
																	20

分析：

1.綜合以上資料分析，有 17/20 的人接觸教會對教會都有好感，其中有 8/20 的人認為基督徒有好見證、好品格，他們對基督徒印象深刻，因為他們比較會饒恕人、懂得與人相處，很熱情、樂於助人、有愛心、很會關心人，因此受到吸引。有 3/20 的人他們認為教會是充滿喜樂、自由、釋放、及充滿愛的地方，他們喜歡進到教會。有 5/20 的人他們曾經進入教會並能感受到上帝是美善的、全知的、是救恩的泉源，是人心靈的依靠，甚至被主觸摸，被主醫治，對神似乎已有初步的認識與經歷。如：

原來對教會有戒心的人，後經與基督徒交往後的改變：

開始是有戒心，因為是傳統宗教信仰出來的，多少都有防禦心，但接觸後發現基督徒的愛心很令我感動。(Bm4)

Bm1 認為教會是一個自由釋放的地方，是他心所嚮往的。

那是一個和樂的地方，教會做很多服務，在裡面的人都很喜樂，也很熱心、很溫暖。所以到教會對你而言是開心的事？對的，很開心，而且和我原本想像的不一樣，少了一份壓迫感。(Bm1)

從來沒有進教會的人，第一次感受內心的平靜，並想要信主：

沒想到，我一去就被感動，也覺得基督教很不錯，到教會還可以唱歌，內心就得到平靜，當下有一股衝動想要信主，參加教會佈道會，聽了見證以後，我有一股很強的衝動要受洗，(Bf1)

2.但也曾經有一個之前未信主之姊妹因初入教會不瞭解聖餐的規矩，被先生責備，認為夫家排斥她，因而對基督徒心生苦毒、怨恨，認為基督徒怎麼會那麼壞？對教會有負面的感受，值得我們警惕。所以，對第一次進入教會的人，身邊最好有人陪著、協助他，有人幫忙解釋或說明，免得因不知規矩而造成誤解。

3.另有兩位姊妹因家中曾經有人信「耶和華見證人」，因其家人信後言論及行為出現怪異被家人責備，或耶和華見證人會的弟兄姊妹常不請自來，在不適當的時間拜訪，且久坐不走，影響受訪者作息時間，受訪者不喜歡又不好意思拒絕，甚感困擾。以前他們都把耶和華見證人會當成是基督教，因此，對基

督教印象不好，但耶和華見證人會實屬異端，我們應當好好教導弟兄姊妹正確分辨，以免基督教被人誤會。

三、對聚會內容的喜好：

表 4-7 喜歡那些聚會節目統計

項目	Bm				Bf				合計
	1	2	3	4	1	2	3	4	
神學裝備	✓						✓		2
小組生活	✓	✓	✓			✓	✓	✓	6
敬拜生活				✓	✓	✓	✓	✓	5
聽生命見證				✓					1
生活藝術					✓				1
禱告會						✓	✓	✓	3
節慶							✓	✓	2

分析：

1.根據上表統計，有 6/8 的人他們受吸引進入教會，是因為他們喜歡小組的生活方式，這裡所說的小組指的是以 4W 或 5W 為架構運作的細胞小組，細胞小組有別於團契的小組，因小組中有破冰 (Welcome)、敬拜 (Worship)、見證 (Witness)、話語 (Word)、服事 (Work)，就如同初代教會，信徒們有在殿裡的敬拜、禱告，也有在家裡的愛宴、團契、禱告：

都恆心遵守使徒的教訓，彼此交接，擘餅，祈禱。眾人都懼怕；使徒又行了許多奇事神蹟。信的人都在一處，凡物公用；並且賣了田產，家業，照各人所需用的分給各人。他們天天同心合意恆切的在殿裡，且在家中擘餅，存著歡喜、誠實的心用飯，讚美神，得眾民的喜愛。主將得救的人天天加給他們。（徒 2:42-47）

很多人喜歡小組裡有愛、有溫暖，有家的感覺，弟兄姊妹可以在小組中認識較多的朋友，他們彼此鼓勵、造就、安慰、勸勉，

互相扶持，小組還可發揮許多功能，如：集體去探訪關懷未信主家人、一起去傳福音、一起參與服事的功能，因此覺得有小組真好。

2.第二受歡迎的是敬拜的生活，約佔 5/8，不管是主日的敬拜，特別聚會的敬拜，小組的敬拜，甚至是個人靈修的敬拜，敬拜常常帶下聖靈的同在，常常有人在唱詩歌敬拜時，因感受到神的愛，神的觸摸而淚流滿面；也有人因敬拜神，感受到神榮耀降臨而喜樂滿溢，讓人有滿足感，敬拜也是迎接神同在最容易的方法之一。

3.再來就是禱告會，約有 3/8 的人喜歡參加禱告會，因禱告會讓他們可以遇見神、經歷神。透過禱告或代禱將一些又大又難的事交託給耶和華上帝，也藉著弟兄姊妹的見證，來激勵、挑旺弟兄姊妹，讓他們知道神如何垂聽弟兄姊妹的禱告，看見禱告的果效，禱告讓弟兄姊妹經歷神的信實與慈愛，禱告讓我們知道我們所相信的神是活神，也是聽禱告的神，因此越禱告就越有信心，越禱告就越喜樂、越禱告就越愛禱告，禱告是遇見神最好的管道。

4.另外也有 2/8 新來的人渴慕認識真理，明白神的話語，他們喜歡上主日學，或參加查經課程，更多的認識神，認識神的話，他們喜歡接受裝備或參加培靈的聚會。也有特別喜歡教會的節慶，如聖誕節、復活節、母親節等等的慶典，可以邀請親人一起參加。

5.其他如參加教會所開社區益人學院的課，因所開的課程非常多樣化、實用，舉凡音樂、美術、語言、養生、保健、烹飪、婚姻、理財等等，非常受歡迎。

以上是這些客家的弟兄姊妹初入教會時所喜歡參與的節目，也是他們會進入教會的重要因素，因此我們可以針對慕道友的喜好來引導他們。

第三節 接受基督信仰之原因

已信主之受訪者分享他們生命的故事，他們接受基督信仰的原因各有不同，茲分析如下：

表 4-8 接受基督信仰的原因

項 目	Bm				Bf				合計
	1	2	3	4	1	2	3	4	
經歷神是真神	✓				✓	✓	✓		4
神的愛與憐憫					✓				1
喜歡教會生活	✓	✓							2
基督徒有好見證			✓			✓			2
追思禮拜有意義				✓					1
基督徒愛與關懷		✓				✓		✓	3
基督徒教導鼓勵						✓			1
渴慕基督的生命							✓	✓	2
神話語的力量		✓							1
人的無助		✓			✓		✓		3

分析：

1.根據上表的數據顯示：有 4/8 的人雖剛在慕道的階段，但已經親身經歷神，包括神親自的解惑，經歷神醫治的大能，經歷神的愛與憐憫，他們已經知道基督教所說的神是真神不是假神，他們從客觀的認識，變成主觀的經歷，如：

Bm1 弟兄每次對信仰產生疑惑時，神就適時透過講台向他解答，讓他體會神是滿有智慧、滿有恩典的神，是真神。

我從六月開始接觸，神很奇妙、也很恩典，那時女朋友在考教甄，我們經常全省跑，每次都到不同的教會去聚會，而神每次都對我說話。不論是我有什麼困惑，或是和女朋友討論到什麼信仰上的問題，總是在當週的主日，就可以聽到答案。
(Bm1)

也有姊妹只因為熱心，願意開放家庭當作聚會場所，神就恩待她，醫治她八年來醫不好的氣喘。

有一次他們沒有場地聚會，就問是否有人可以開放家庭，那時我們在武昌旁邊買了個房子，就歡迎他們來，他們也常為我禱告，甚至有人到苗栗禱告山為我禱告，我開放家庭那個月，我八年的氣喘就好了。(Bf2)

另外，有人的學姊因患乾癱多年，尋遍醫生，吃好多藥都醫不好，經兒子介紹她去認識基督教，信主後，她的人生觀改觀，整個人變得很喜樂，並且疾病得了醫治。如：

學姊得了乾癱，痛苦到不行，若我是她，我大概也活不下去了，而她的兒子介紹她去認識基督教，信主後，她的人生觀完全不同了，整個人變得很喜樂，並且她也得了醫治。我從她身上，開始思考。剛好我家中開始遇到一連串的問題，比方：與先生的問題(後來我們離了婚)，孩子不聽話，我又得了憂鬱症，學姊很憐恤我，認為唯一能幫我的方法是讓我認識神，就常常打電話來關心我，要求我跟她去教會，我也覺得每天被她煩也很痛苦，不如跟她去教會看看。沒想到，我一去就被感動，

也覺得基督教很不錯，到教會還可以唱歌，內心就得到平靜，當下有一股衝動要信主，(Bf1)

因為知道人的有限及神有大愛及無限的大能，這些人就願意將生命交託給神，接受耶穌基督做他們的救主，進入教會。

2.有 3/8 的人是因為感覺自己很無助，包括體會人的有限(Bf3)、很空虛(Bm2)、甚至已經走投無路(Bf1)，經由基督徒愛與關懷才進入教會。所以基督徒的愛與關懷是相當重要的，也許有人正走在曠野或走在驚險萬分的懸崖邊，但如果基督徒的弟兄姊妹能及時伸出援手，用愛與關懷來協助他們，是可以挽回正在失喪的靈魂的。

3.有 2/8 的人因喜歡教會自由釋放的生活或小組生活而接受耶穌，或因讀到基督徒見證集或聽到 CD 見證而渴望他們也能擁有基督的生命。

教會是充滿喜樂的地方，有自由釋放的感覺。

那是一個和樂的地方，教會做很多服務，在裡面的人都很喜樂，也很熱心、很溫暖。而且和我原本想像的不一樣，少了一份壓迫感。(Bm1)

嫂子剛信主時，也沒有特別跟我提過什麼。但後來，她常會拿一些福音的錄音帶、書籍(中信之類)給我看，我看了後也覺得這個信仰很特別，受吸引。(Bf3)

4.另，很特別的是，有 1/8 的慕道友因參加基督教的喪禮，覺得基督教的追思禮拜乾淨、清爽，沒有燒香、祭拜的繁文縟節，雖莊嚴肅穆卻有溫馨感人的一面，有追憶生平，有紀念死者一生最值得懷念的事，卻沒有孝子、孝女的啼哭、哀嚎，因此印

象深刻，深覺比客家喪葬禮有意義得多因而信主，因此，追思禮拜也可以成為很好的佈道工具。

福音工作者的考量：

一個人從慕道階段到完全能夠接受基督的信仰往往需要一段漫長的時間，而且每一個人都有他的生命故事，每一個人與教會的接觸點及信主的原因也不盡相同，因此，我們若能留意較多人進入教會共同的原因，朝這個方向去努力，如受訪者中有人因經歷神，病得醫治，我們就可以常常為病人禱告，或舉辦醫治特會。有人因感受到無助，或孤單空虛，甚至走投無路，我們就要常常以愛及關懷去幫助這些人。有的人覺得他是因欣賞、喜歡基督教的追思禮拜，我們就可以在追思禮拜這一方面多花一點心思，從臨終、追思到安葬，之前及之後的關懷、陪伴，過程的設計、進行，讓家屬可以放心並且受安慰，讓參加的親人能感受到基督的平安與喜樂，每一個人都受感動而喜歡基督教的信仰。因此如何去滿足人個別的需要是很重要的，我們要好好把握住這些機會。

第四節 不接受基督信仰的原因

客家人要成為基督徒的確不是容易的事，本節我們要一起來探討客家人不能接受或不願接受基督信仰的原因。由於曾有信主的客家人，他們信主前也曾遭遇過一些困難，我們先來了解一下這些困難是什麼？與客家人不接受基督信仰是否一致。

一、信主前曾遭遇的困難或障礙

表 4-9 信主前曾遭遇的困難或障礙分析

項 目	Um				Uf				合計
	1	2	3	4	1	2	3	4	
怕背祖忘宗	✓	✓	✓	✓	✓	✓	✓		7
基督教是洋教					✓				1
誤解基督徒很壞						✓			1
沒有困難與障礙						✓		✓	2
合 計									10

分析：

有八位已信主的受訪者他們分享他們信主前也曾遭遇過許多內心的掙扎與外在的壓力，就如同表 4-9 所示：

1.大約有 7/8 的受訪者曾經因家人的擔心、責備、反對希望她們不要信主，究其原因主要是家人怕他們背祖忘宗，怕他們信了基督教以後就不再拿香祭拜祖先，家中的祭祀責任沒有人負責，甚至有媽媽擔心她死了以後恐怕將來會餓肚子。而 Bf4 家人之所以沒有反對是因為客家人重男輕女，女兒已結婚了，而且夫家及婆婆都已信主，所以沒有攔阻。

剛開始時，我也怕，但我已經嫁了，客家人重男輕女，女兒嫁了人就應該隨夫，我父親會給孩子一個空間，而母親則說父親說了算，所以就要我跟先生走即可。且因夫家、婆婆都已受洗，自己的父母也因自己已經結婚，認為應與先生同一信仰，故沒什麼攔阻。(Bf4)

2.表中 Bf1 剛開時以為基督教是洋教，也很不能接受。陳建中牧師曾說：早期基督教曾被一般客家人誤以為是洋教，既然被認為是洋教，基於民族自尊心的理由，台灣人，特別是有很強

民族自尊心的客家人是絕對不容易接受的。⁸⁷不容易接受的理由，第一個是不屑，第二個是因洋教對祖先不夠尊重，不祭拜，不哭，被認為不孝教，如果信了就可能變成背祖忘宗的人，因此有所忌諱，故這位姊妹，剛開始以為基督教就是洋教，其實背後的擔心就是將來就不能祭拜祖先了，與怕背祖忘宗意義是一樣的。

3.Bf2 說她因曾經受到基督徒家人錯誤的對待，對基督徒產生極大負面的印象，以致於隔了很多年，她觀察了其他的基督徒的行為並不是這樣，不但對她很好，且自己多年的氣喘也經歷神奇妙的醫治才信主。她信主受洗時並沒有先告訴自己的父親，父親事後知道了，也常常念她，對他不能諒解。

我父親是很傳統的人，到現在一直很排斥基督教，即使現在要向他傳福音，心中仍會怕怕的，…父親反對的理由，與祭祀有關？對的，有些宣教士來鄉下，他們會在浴缸中受洗，他就認為那是騙人的，你怎麼解釋他也不想聽。現在他已經七十多歲了，狀況比較好了，以前我傳福音給妹妹及她的孩子，即使妹妹過世時，也交代要用基督教的儀式，他都打電話罵，說我很厲害帶妹妹信主，並且沒有看日子會被沖到，我告訴他，在我們的信仰中每一天都是好日子，他更生氣。(Bf2)

4.根據以上的分享，幾乎 7/8 的人要信主都遭遇相同的情形，就是家人擔心信主者會背祖忘宗，信主以後就不再參與家族的祭祀，一些客家人常拜的神明也會忘諸腦後，且古老的傳說，人死後不拜就沒東西吃，所以會擔心。

已信主的基督徒曾經如此走過來，對那一些遲遲不能或不願信主的客家人，不接受基督信仰的原因又為何？

⁸⁷ 陳建中，《客家聖樂與客家音樂論文》(新竹：基督教與客家文化，2012)，141。

二、不接受基督信仰的原因

表 4-10 不接受基督信仰的原因

項目	Um				Uf				合計
	1	2	3	4	1	2	3	4	
無法捨棄祭祖文化	✓	✓	✓	✓		✓			5
對基督教不認識					✓	✓	✓		3
在乎親人看法						✓			1
要確定神是真的						✓			1
工作關係有顧忌								✓	1
合計									11

分析：

1.根據以上數據顯示，約有 5/8 的人(四個男生一個女生)表達他們因受客家祭祖文化習俗的影響，目前不打算接受基督的信仰；有 3/8 的人(四個女生中有三個)說她們對基信仰不了解，所以暫時不會考慮接受，一個因擔任公職，需要經常與各宗教的人物接觸，或進出廟裡，參加法會，她沒有特別想要接觸基督教。

2.這裡所謂的傳統的客家祭祖文化指的就是客家人的拜拜和祭祖文化。在所訪談的四個男生當中，恰巧都是家中的長子，第一位說他的母親還健在(九十多歲)，雖然他的妻子兒女都已信主，但他答應她母親每年都會回老家祭祖、拜天公，盡他做長子的義務，因此他暫時不會受洗。

因為我是長子，父母對我的對象選擇不會有意見，但他們希望我在過年拜天公、拜祖先，要參與，對媳婦則不會要求。母親仍健在，她希望我過年拜拜等儀式，要作到。(Um1)

第二位是已經離開美濃到北部謀職定居很久的人，最近剛退休，他的母親，妹妹，及妻子兒女也同樣都已信主，但他仍

堅持過年過節都還要回家拜拜、祭祖，他認為，傳統之包袱無法捨棄，不是不相信基督教，而是無須要成為基督徒，他提出為甚麼信主不能與祭拜祖先並存的疑問，祭拜祖先是忘祖，是感恩，團結家族為何不可以？這是一個值得深思的問題。

因為信主的人會丟掉祖宗的牌位，所以家人不順都會怪在他身上，又聽說基督教不能拜祖先，覺得很奇怪，對客家人很難接受。傳統的習慣，我仍要延續，父親的兄弟，除了已經過世的，都在國外，所以祠堂的祭祀仍需要延續。(Um2)

第三位是一位四十多歲的男老師，雖然曾經接觸過一些基督徒及基督教的活動，也都覺得基督徒，基督教很好，但據他說，因自己根深蒂固之傳統宗教習俗很難一下子改變，但他又說，將來也不無可能。可見這傳統的宗教習俗已經成為他們生活的一部份，也是客家幾百年的文化傳統，要立即改變是有相當大的困難，最後他說，以後也不無可能信主。

因根深蒂固的傳統宗教習俗，很難一下子改變，但將來也不無可能相信。(Um3)

第四位是一位藥劑師，在美濃地區除讀書當兵的幾年不在故鄉，他已經在美濃住了四十多年，他有很廣的人脈關係，對美濃的地理、歷史、風俗民情非常熟悉。他說：美濃人的生活已經被根深蒂固的傳統習俗、文化所融合，甚至已經被傳統習俗所轄制，除非有什麼重大事件發生，不然他自己是不太可能信主。

根深蒂固的傳統習俗已經與生活、文化融合。沒空。(Um4)

3.如此看來，客家人男生，特別是家中長子的，他們不能接受或馬上接受基督的信仰都與家中祭祖拜拜有關係。表 4-10 與表 4-9 所得的結果，客家人父母或家人對子女信主最擔心的事，『怕子女背祖忘宗』是一致的，所以傳統的客家祭祖文化可以說是客家人信主最大的攔阻。

4.至於女生的反應，他們雖不負家中祭拜祖先的重責大任，但因平日甚少接觸基督教，對基督教不了解，她們說她們會尊重基督教、不排斥，但需要時間去認識。「甚少接觸基督教」幾個字所隱含的意義可能是：(1)很少，幾乎沒有人向他們傳過福音。(2)客家婦女都很忙，忙家事、忙農作，沒有機會接觸外面，到教會。(3)從小就被教導對祖宗的敬拜，是不容其他宗教所侵犯或破壞的。⁸⁸信基督教等於對族人的背叛。因此，她們甚少接觸基督教。職是之故，我們應該如何改善擴大接觸層面？與她們做朋友，與她們建立關係，介紹基督教的信仰並介紹基督教孝道的觀念，盼望有這個機會。

5.有一個八十五歲的老媽媽，她的獨身子在北部工作信主，但她擔心死後沒有東西吃。但很有趣的事，她說，除非證明耶穌是真神她才信。

福音工作者的考量：

經向客家基督徒請教，客家人拜祖先的目的為何？他們回答說：客家人祭祖敬拜祖先有傳承儒家「慎終追遠」與「飲水思源」的精神，「追遠」與「飲水思源」都有紀念祖先、不忘本、感恩的意思，祭祖時家族的成員齊聚一堂也有凝聚團結的作用，另一個目的就是求祖先保佑後代子子孫孫。

⁸⁸ 鍾文貞，《以美濃教會為例探討客家宣教道碩論文》，2010，1。

1.客家人祭祖代表他們不忘本，他們對祖先的感恩及有凝聚家族的作用，雖然也有些祭拜祖先是期望祖靈可以保佑或陰庇後代子孫，但就感恩、不忘本是好事，應想辦法讓他們可以相信基督又可紀念祖先，而把祖先當作神拜的觀念也應當想辦法說服改變。

2.如何可以信主又不忘本，既可信主又不違背聖經的教導，是基督教本土化，或是福音本色化要做的事，目前已有一些學者、牧長已做過祭祖方式的研究或改良，值得我進一步研究採行。

3.既然傳福音給客家人不是一蹴可及的事，應如何與他們建立良好的關係，先能夠獲得他們的信任，他們才聽得進去。

神學反省：

根據以上的訪談瞭解，客家人祭祖的用意原本是一項非常好的傳統美德，就是不忘本、感恩與凝聚家族力量。另一個問題，客家人也常將自己的親人神格化，把他當做神佛拜，希望他能保佑自己的後代子孫，曾有一個受訪者說：

因為信主的人會丟掉祖宗的牌位，所以家人不順都會怪在他身上，又聽說基督教不能拜祖先，覺得很奇怪，對客家人很難接受。…過年去祠堂拜拜，除了拜拜外，也是團結家人。為何一定不能拿香？認為祖先變成神佛，也是一種美化，總不能說自己的祖先在地獄裡吧。(Um2)

我們從聖經的角度來了解聖經裡教導我們為何不能祭拜別神的理由：

出埃及記 20:3-6，十誡中第一、二誡上帝告訴以色列百姓，除了敬拜耶和華上帝以外不可敬拜其他的受造之物，不遵守他的誡命的，上帝要追討他的罪，自父及子，直到三四代；愛他、遵守他的誡命的，神必向他們發慈愛，直到千代。（出 20:3-6）

「除了我以外，你不可有別的神。」不可為自己雕刻偶像，也不可做什麼形像彷彿上天、下地，和地底下、水中的百物。不可跪拜那些像，也不可事奉他，因為我耶和華你的神是忌邪的神。恨我的，我必追討他的罪，自父及子，直到三四代；愛我、守我誡命的，我必向他們發慈愛，直到千代。（出 20:3-6）

祭祀別神，不單單祭祀耶和華的，那人必要滅絕。（出 22:20）

出埃及記 23:4-27也說，不可跪拜他們的神，不可事奉他，也不可效法他們的行為，卻要把神像盡行拆毀，打碎他們的柱像。你們要事奉耶和華你們的神，他必賜福與你的糧與你的水，也必從你們中間除去疾病。你境內必沒有墜胎的，不生產的。我要使你滿了你年日的數目。凡你所到的地方，我要使那裡的眾民在你面前驚駭，擾亂，又要使你一切仇敵轉背逃跑。

根據以上的經文，神不要我們拜偶像，雖然有點霸道，但他是創造萬物的神，也是帶領以色列人出埃及的神，他有主權，並且忌邪，客家人若是拜祖先存有祈求祖先保佑的觀念，就有把神所造的人當作神來拜的嫌疑，如此就違反了十誡第一、二誡，所以客家人如果把祖先當神拜或敬拜其他的受造之

物、其他的神明都是神所不允許的，是神所不喜悅的，因此，我們要留意並協助客家來了解神的心意。

第五節 向客家人傳福音的建言

誠然，如上所述，向客家鄉親傳福音的確不易，但有些人已經克服了重重的障礙並獲得新生，若我們也可以瞭解他們的心路歷程，並請他們以客家人的身份、角度現身建言，或許對客家的福音工作會做得更貼切、有效。

一、如何克服信主的困難或障礙？

表 5-1 如何克服信主的困難或障礙

項 目	B m				B f				合 計
	1	2	3	4	1	2	3	4	
以好行為說服親人	✓	✓	✓	✓			✓		5
改變祭拜模式				✓					1
多認識多了解					✓	✓			2
以關懷改變人心							✓		1
沒有障礙								✓	1
合 計									9

分析：

1. 接受一個新的信仰對於中國人本來就不易，特別是面對一個已根深蒂固的客家傳統文化的客家人更是不容易。在八個受訪者中除了 Bf4 以外幾乎每一個都有遇到困難，這些困難已如前述，有 7/8 的人都是因父母、家人甚至是丈夫擔心信了主以後

就不能祭拜祖先，有背祖忘宗的疑慮，所以有 5/8 的人試圖以更好的行為表現來說服親人，如：更孝順父母，不為所信的信仰與家人爭鬧，有一個弟兄原來擔心信主後不能再拿香祭拜祖先，會遇到一些攔阻，但後來並沒有照所想像的事情發生，以後就照樣參與家族祭祀活動，只是以鞠躬的方式代替拿香。原本太太信主先生反彈很大，太太就更盡自己的本分，以忍耐、以禱告的方式與先生溝通，以所做的努力企圖讓親人知道我雖信主，但我沒忘本，甚至比還沒信主前更孝順父母，更順服丈夫，更懷念自己已逝世的親人，因此都有獲得很良好的反應。

2. 過去認為基督教是洋教的(Bf1)或因一些基督徒負面行為而心生苦毒，不諒解的(Bf2)，也因多接觸，多瞭解，慢慢觀察人，慢慢認識教會，後來也因其他基督徒有好的行為見證而獲得改善，現在已都信主了。

3. 至於那個原來反對太太信主的先生，也因有弟兄去關心他，長期為他禱告，經常去探訪，他後來也信主了，並且現在已是教會的小組長及執事同工了。

對福音工作者的提醒：

1. 基督徒可以以更好的行為表現讓親人知道他更愛他們，更孝順父母，他沒有背祖忘宗，讓親人放心，信主的阻力就會更小。

2. 凡事不要太快放棄，因在人不能，在神凡事都能，在祂豈有難成的事？遇困難多忍耐，多禱告，看神為你成就何等大的事！

二、對傳福音給客家人的建議

表 5-2 對傳福音給客家人的建議

項目	Bm				Bf				Um				Uf				T
	1	2	3	4	1	2	3	4	1	2	3	4	1	2	3	4	
要有好的見證	✓	✓			✓	3											6
先建立關係	✓					✓		✓								✓	4
認識教會	✓													✓			2
參加追思禮拜			✓	✓					✓				✓				4
關心他人需要				✓	✓			✓									3
善用福音工具					✓		✓		✓								3
不用逼迫方式									✓	✓				✓			3
慈惠行動											✓	3					4
認同客家文化																✓	1
不知道															✓		1

分析：

1.根據上表數據顯示，要傳福音給客家人最重要，就是讓未信主的親友看到信徒有好的見證，如自己因信主生命被更新，因此更加孝順父母、體貼父母的辛勞，改變惡習(吃、喝、嫖、賭)，心中有真正的喜樂與平安(不要老是愁眉苦臉)，有得到神的祝福的確據；Bf2 特別建議，基督徒除了有好的行為與品格外，與未信主者千萬不要為信仰辯論，更不可動怒，因為你也許因為真理的緣故辯論贏了但對方卻因為面子的緣故不會信主，因此要特別留意。

2.因為客家人排外，若沒有好的關係，他們連聽都不願意聽你說什麼，因此要從建立關係做起，如何做？Uf4 建議要多花一點心力，學客家語言、與當地人建立關係、一起分享、參與當地的生活活動，要認同當地的文化，如此才有辦法取得他們的信任，聽你所要說的話。

3.有四位(Bm3、Bm4、Um1、Uf1)多次提到如何讓客家人有機會接觸教會、進入教會得著好印象，如：平日可以邀請親人到教會體驗看看，或於教會節慶(復活節、母親節、父親節、聖誕節、等)邀請親人一起慶祝，或邀請親人參加親友的追思禮拜或婚禮都是很好的機會。Bm3說，由於傳統客家的告別式非常的辛苦且恐怖，據說，客家人以前都習慣住三合院，過世的長輩會放在其中一個廳中，晚輩特別是媳婦、女兒必須一天三次從這個廳一直跪哭到那個廳中，每次至少要哭半個小時。以前都是土葬，出殯那天有八音、道士，禮儀非常繁瑣、恐怖，客家婦女每憶及此事，都甚覺害怕。如能鼓勵客家鄉親參與基督教的追思禮拜，讓他們體驗、比較基督教喪禮與客家喪禮的差別。追思禮拜有莊嚴肅穆的一面也有溫馨感人的一面，有安慰的信息，也有發人生省的默想，不但紀念死者生平最值得懷念的事，也讓晚輩記取先人的教訓，學習前人的榜樣，是非常有意義的事，有詩歌、有見證卻沒有孝子、孝女假意的啼哭、哀嚎，並且沒有燒香、燒紙錢，殺雞、殺鴨血腥的祭祀，讓人耳目一新的感覺。(Bm4)而婚禮也是一樣，客家人的婚禮也是非常繁瑣，據說結婚前三天準新郎就要挑著牲禮去祭拜媽媽的娘家祖先，外婆的娘家祖先，及到土地公廟拜伯公，禮儀繁瑣，有時會弄到半夜還不得休息。對新郎、新娘的規矩也是很多，因此請客家親友來參加基督徒的婚禮，讓他們感受溫馨感人的氣氛，饒富祝福的婚姻教導、誓約等等，想必是印象深刻。

4.有三位過去因受基督徒的關懷感動而信主的，因此他們特別覺得關懷、探訪很重要，要真正去關懷有需要的人，當她們的需要被滿足，他們就有可能進入教會。

5.在未信主的人中有三位(Um1、Um2、Uf2)特別提到，不要用

壓迫的方式，或讓他感覺到很有壓力的情況要求他們參加教會的聚會，Um1 說，讓客家人先可以接觸福音，對教會或福音先有基本的認識，真的感受到基督的愛，感受信主心靈有平安及喜樂時，就容易接受。因此，要多為他們禱告，求主親自帶領，免得壓力太大，造成反效果。

6.另有兩位未信主的朋友提到教會應多作慈惠的事工以實際的行動，作社會的關懷，重視社會福利。Um3 看到過去九二一大地震時有許多基督徒投入救災工作，幫忙建立永久屋送給難民，非常感動；另 Um4 有感而發，因在美濃地區人口外移嚴重，所留下來的就是老人與小孩，但公辦的幼稚園倒了，老人沒人照顧，因此他建議基督徒要接手辦幼稚園，成立關懷中心，讓小朋友受好的教育，讓老人有地方去，得着照顧。Um4 提到要作會感動人的事，要與市民有所接觸，才有辦法贏得客家人的心。

7.因為很多福音工作者，深入基層，深入鄉村很久，但始終無法打入客家人的生活圈子裡。Um4 建議要花多一點的時間、心力，學客語，與當地人接近，建立關係，一起分享，參與當地的生活活動，要認同當地的文化才有辦法贏得美濃人的心。周聯華牧師曾說：他提倡「族群融合」不分彼此；但是傳福音他主張用母語，尤其在客家人中。用客語是首要的條件。大家可以用國語或台語溝通，或討論問題，但是講「心底的話」或是談論靈魂深處的問題一定得用母語。⁸⁹ 因此，一個福音工作者，學客家話是何等重要。因為向什麼人，你就要做什麼人。

90

⁸⁹ 曾正忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠等著，《客家宣教新浪潮》，7。

⁹⁰ 參林前 9:21-21。

8.另外要如何參與當地人的生活活動，如何認同當地的文化，有需要進一步探討。

第六節 總結

根據第三章所提的研究方法，將訪談所蒐集的資料經過整理、編碼、開放編碼及主軸編碼以至於歸納分析，這是一個不斷精鍊與驗證的過程，研究者需要不斷的聽取錄音資料，觀看所得的文字記錄，反覆推敲受訪者在語言及文字背後真正的涵意，再從每一個分題的分析中找出觀念性的概念，再經過不同類型的編碼與解讀，試圖得着一個概括性的理論，這個概括性的理論將以第三節及第四節來作為客家對基督信仰的反應總結。

第一、受訪者之背景與信仰基督之關係影響因素有：年齡、居住地點、親友中是否有人信主、及家中排行。這四個因素有時彼此交叉相關，如：年齡在 31-60 歲屬外移人口中，住在美濃以外的客家人較容易信主。65 歲以上之年長者，或長年居住在美濃本地的人因客家傳統祭祖文化的影響，信主機率低。親友中若有人信主，對未信者是一大助力，有發揮帶領或影響的果效。若在家中排行是長子的，或超過 65 歲，或即使是年輕人但常久住在美濃地區者，也是受客家傳統祭祖文化影響，信主較困難。

第二、受訪的十六位中，有十二位家中是信奉客家傳統信仰，另十六位中有八位家中信奉一般傳統信仰，即十二位中有四位家中是多神崇拜，除拜祖先、伯公、觀世音外還拜一般的偶像或其他神明。每一個人都是有神論而且是泛神信仰，都是跟隨自己的父母或長輩從小拜大的。十六位受訪者中有四位曾

經對他們所拜過的偶像失望過或存疑，可能是因這緣故，他們才可能接受基督教的信仰。

第三、受訪者來到教會的原因各有不同，其中佔最高比例的是對教會(基督徒)有好形象或好見證，佔 12/25。其次是因看見神的大能，知道基督教所信的是真神，佔 7/25。另受基督徒的邀請，對基督的期待，及對自己絕望者各佔 2/25。

而其對接觸教會的感受：有 17/20 的人接觸教會對教會都有好感，其中有 8/20 的人認為基督徒有好見證、對基督徒印象深刻。有 3/20 的人他們認為教會是充滿愛、喜樂、與生命的地方。有 5/20 的人他們曾經進入教會並能感受到上帝是美善的、全知的、是救恩的泉源，是人心靈的依靠，甚至被主觸摸，被主醫治，對神已有初步的認識與經歷。

有 6/8 的人他們受吸引進入教會，是因為他們喜歡小組的生活；其次是敬拜的生活，約佔 5/8；再來就是禱告會，約有 3/8。另外也有 2/8 新來的人渴慕認識真理，他們喜歡上主日學或參加查經班。

第四、接受基督信仰的原因：有 4/8 的人已經親身經歷神的大能，包括醫治、解惑、愛與憐憫，這顯示所接觸的神是真神不是假神。有 3/8 的人是因為感覺無助，經由基督徒愛與關懷才進入教會。有 2/8 的人因喜歡教會自由釋放的生活或小組生活而接受耶穌，或因讀到基督徒見證集或聽到 CD 見證而渴望他們也能擁有基督的生命。另外，有 1/8 的慕道友因參加基督教的喪禮，覺得基督教的追思禮拜比客家喪葬禮有意義，因而願意接受基督教信仰。所以會接受基督的信仰最重要的是知道上帝是真神。

第五，不接受基督信仰的原因：有 7/8 的受訪者曾經因家人的擔心、責備、反對，希望她們不要信主，究其原因主要是家人怕他們背祖忘宗，怕他們信了基督教以後就不再拿香祭拜祖先，家中的祭祀責任沒有人負責，甚至有媽媽擔心她死後將

來會餓肚子。而約有 $5/8$ 的人(八個人當中有四個男生一個女生)，表達他們因受客家傳統祭祖文化的影響，目前不打算接受基督的信仰， $3/8$ 的人(八個人當中，四個女生中有三個)說她們對基信仰不了解，所以暫時不會考慮接受，一個因擔任公職，需要經常與各宗教的人物接觸，或進出廟裡，參加法會，她沒有特別想要接觸基督教。因此，不接受基督信仰最大的原因是深受客家傳統祭祖文化的影響，其次是對基督的信仰不了解或過去從來沒有接觸過。而對基督的信仰不了解或過去從來沒有接觸過表示可能福音的觸角還沒有觸及她們所在的地方，或從來沒有人向他們介紹過福音。因此這是值得我們大大檢討的，為何到了資訊這麼發達的時代，她們仍然還沒聽到福音？是我們對客家族群太過疏忽了嗎？還是有其他原因？真希望我們能對這些福音未得之民做些事。

第五章 結論與建議

本研究論文的最後一章將按照第四章的研究分析，綜合第二章的文獻探討，作出一份結論與建議。這份研究報告最主要的是能提出研究結論的實用性建議，以達成最終的研究目的。因此，本章將分為二個部份呈現，第一節是總結研究的發現，第二節是按照這個研究發現提出建議，希望這些建議可提供給從事客家福音事工的工作者、教會團體，及有權做決策者的參考，讓更多客家人因此同得福音的好處。其次，因從事客家宣教的文獻相當有限，盼望以後有更多的研究者被興起，讓我們一起致力於矯正時弊並提出最好的宣教策略，以致於眾教會都能受惠，為主得人如得魚。

第一節 結論

一、研究結果

客家人信主比率低落的原因有很多，有受歷史、社會、政治、經濟、教育、文化、地理的影響；有的是因環境的關係自然形成，有的是因人為的疏失或外力逼迫所造成的。但其中**最大的原因是受到傳統客家祭祖文化的影響**，因有 7/8 的受訪者曾經因家人的擔心、責備、反對，希望她們不要信主，究其原因主要是家人怕他們背祖忘宗，怕他們信了基督教以後就不再拿香祭拜祖先，家中的祭祀責任沒有人負責，甚至有媽媽擔心她死後將來會餓肚子。而約有 5/8 的人(八個人當中有四個男生一個女生)表達他們因受客家傳統祭祖文化的影響，目前不打算接受基督的信仰。因此，客家傳統祭祖文化是影響客家人

信主最大的關鍵因素。

第二個原因是約有 3/8 的人她們表達她們對基督的信仰不了解或過去從來沒有接觸過，因此不可能一聽就馬上信主。

二、回顧歷史記取教訓

根據第二章文獻探討，探討台灣客家人的來源時已初略顯示，客家人是在漢末晉初，受到東胡、匈奴、羯、氐、羌等族屢次南侵，擄殺漢人，漢人不得已，便相率向南遷徙，因此，客家人是衣冠南遷，貴胄之後的「漢民族中的貴族、讀書人的後代」。雖然是逃難，但客家人仍秉持著漢民族的遺風，就如陳運棟(1978)在「客家人」一書中介紹客家人之精神，如：「客家雖自中原南遷，然其重道德、重義氣、重禮節、重理智、性剛強，仍具古風，保存漢族血統，最為純粹。語言風俗習慣，猶是中原遺風，其守禮節，重道義，好學問，講倫理，均表現中原民族氣質。惟幾經離亂，披星戴月，更養成其堅忍卓絕，耐勞，耐苦，獨立奮鬥之精神；養成其向外發展，冒險犯難之精神。」⁹¹

客家人因重道德、重義氣、重禮節，講倫理，其對父母、長輩及孝親的觀念是很看重的，他們是「漢民族中的貴族、讀書人的後代」有保存中原遺風的傳統美德。曾有受訪者說，他們的祖先在逃難時曾遇到必須為所要攜帶的物品作當機立斷的決定時，最後寧可放棄一些該攜帶的物品不帶，卻將先人的遺骨及祖先牌位背在身上逃難的。幾經離亂，最後在台灣安定下來以後，先人的遺骨及祖先牌位便是他的根、他的本。他們說，雖然在長輩生前不見得有機會盡孝，但他們總不能忘記他們的根源，每年過年及清明時節都會祭拜的，祭拜祖先是客家人的傳統習俗也是傳統文化，若你要叫他們放棄祭拜等於是要他們的命，更何況有人信基督以後就要叫他除去祖宗的牌位，

⁹¹ 陳運棟著，《客家人》，130。

對他們來說是很困難的。可能是這個緣故，客家傳統的祭祖文化大大影響客家人接受基督的信仰。

故此，過去我們發現客家人信主比率低落時常常彼此怪罪，彼此指責實有修正的必要，因查考歷史，其來有自。當然，如果在客家宣教歷史的過程中大家更看重客家的宣教，更關心，早一點發現，早一點研究對策，的確會有加分的效果，信主比率一定不會如此低落；但時間既已延誤了幾十年，我們若繼續抱怨是沒有用的，往者已矣，來者可追。

以客家人祭拜祖先代表他們不忘本的本性是值得肯定的，但如今最重要的課題就是要如何幫助客家人在不忘本的前提下也能夠認識並接受獨一的真神。

三、忘記背後努力面前

美濃的客家人不接受基督信仰第二大原因是她們對基督的信仰不了解或過去從來沒有接觸過。在所訪談未信主的客家人中有 3/8 的人說，她們沒有接觸過，或對基督教不了解，所以她們暫時不會考慮接受基督的信仰。的確，若一個人對他所不知、不認識的信仰對象，要他馬上接受，立刻相信是很困難的。在多媒體傳播、資訊發達，什麼都講求快速的今天，還有人從來沒有聽過福音，沒有聽過耶穌基督的事蹟，這訊息給我們的啟示是：第一、在客家庄還有很多未得之民，還有很多地方是福音工作者未曾耕耘過的，有待我們去開發。第二、由於美濃的客家人被教導對祖先的崇拜是不容其他宗教所侵犯或破壞的傳統精神。⁹²因此，他們潛意識裡就不會想要去接觸，去了解。因此，這需要我們從神領受各種得人的智慧，去引導、去解釋、去轉化，要把各人在基督裡完完全全的引到神面前。(西 1:28)

⁹² 鍾文貞，《以美濃教會為例探討客家宣教道碩論文》，1。

保羅曾經勉勵在主裡的同工說：弟兄們，我不是以為自己已經得著了；我只有的一件事，就是忘記背後，努力面前的，向著標竿直跑，要得神在基督耶穌裡從上面召我來得的獎賞。(腓 3:13-14)往事已矣，過去所努力不足的我們當引以為戒，但我們應當忘記背後，努力面前的，藉著主給我們的智慧，深入客家庄，引領客家人信主。

四、把握良機開創新局

在所訪談已信主的客家人中，有 17/20 的人對教會有好感，有 12/25 的人因對教會(基督徒)有好形象或好見證而進入教會，有 4/8 的人因已經歷神的真實而信主。有 3/8 的人是因為感覺無助，經由基督徒愛與關懷才進入教會。有 2/8 的人因喜歡教會自由釋放的生活或小組生活而接受耶穌，或因讀到基督徒見證集或聽到 CD 見證而渴望他們也能擁有基督的生命。另外，有 1/8 的慕道友因參加基督教的喪禮，覺得基督教的追思禮拜比客家喪葬禮有意義，因而願意接受基督教信仰。

從以上的資料顯示，基督教或基督徒給人的印象是積極正面的，越來越好，大部分人對教會或從基督徒身上可以感受到基督的愛與溫暖，很多未信主者受基督徒有好品格、好見證吸引。現在已不像早期未信者對教會一味的批評、論斷、責罵。外在的形象固然重要，內在的實質才是最根本。有 4/8 的人是因為已經經歷真神的作為及大能才信主的，故現在的人民智已開，絕不是隨便說說就相信，他們要真的去體驗、去經歷，如果所介紹的神是真神，他們也會改變他們過去對基督教的錯誤認知，回轉來歸向主。

根據朱三才牧師全國的教勢統計，2013 年全國信主比率已由 2011 年 5.44% 提升至 5.86%。台灣基督徒總人數 1,307,842 人，全台 57 個教派 2013 年總堂數 4101 間，比 2011 年 3,888 間成長了 213 間。客家福音協會這十年來所推行的「客家教會

十年倍加運動」也已使原來客家人信主比率由原來的 0.3% 提升至 0.5%。這些數據給我們很大的鼓勵。

去年，2014 年 8 月 26 日台北行天宮為了環保的緣故，不再設大香爐，燒香、燒紙錢，也不再擺放拜拜用供品的供桌。這對過去一向習慣拿香拜拜、祭拜祖先的客家鄉親來說也是開了一大眼界，有受訪者說，最近一些客家長輩已經沒有像以前一樣堅持，一定要拿香拜拜，有些客家基督徒祭祖已經改用鞠躬、獻花，甚至全家一起以唱詩歌、禱告、讚美神了。所以，不要怕，只要信，(可 5:36)看耶和華為我們行何等大的事。在人不能的，在神凡事都能！在祂豈有難成的事？(耶 32:17、27)

民間的祭拜風俗正在改變，人心也不斷思變，過去認為不可能的，可能一夕之間完全改觀，我們相信上帝完全掌權。因此客宣的同工們，我們要剛強壯膽、把握良機、開創新局。

五、創新思維解決問題

如前所述，客家人信主比率低落最大的原因是受到傳統客家祭祖文化的影響。我們當如何解決這個問題。其實這個問題有兩大張力，一是基督徒認為客家人應當放棄原有祭拜祖先的方式，改由基督教的方式來追思、紀念。另一個是客家人認為為什麼不能容許客家人用自己的方式一面紀念祖先、一面敬拜真神。曾昌發(1984)說，新教在台灣對祭祖所採取的消極態度和反文化的行為，已成為台灣人接受福音的障礙。他說：宣教學上有一條鐵律：「人喜歡在原文化裏歸主」。硬是要人放棄原文化來歸主，既沒必要，而且殘忍，更重要的是：這絕對違反上帝道成肉身愛的行動，違背上帝的宣教，並且排除基督進入台灣文化，更新台灣文化的可能。⁹³這兩個想法、兩個論點似乎都是站在自己的立場思考的，如果雙方都堅持己見，這個問題大概永遠沒有辦法解決。但如果雙方各退讓一步，在不違反

⁹³ 曾昌發，〈從客家文化看祭祖的問題〉，《基督徒與祭祖》(台北市：雅歌，1984)，39。

聖經的原則，又顧慮到客家的固有文化，一起思考兩全其美的辦法，相信是可以解決這困擾已久的問題。最近十年來已有一些學者、牧者對台灣人的祭祖習俗進行一些研究、探討，然比較實際可行用於客家族群裡的是溫永生(2008)推動「轉化華人祭祖文化」運動。

(一) 轉化客家祭祖文化

客家人祭拜祖先的用意是紀念、感恩、不忘本，其精神是好的應當保留，但對祖先的紀念可以用「取代模式」代替「摒棄模式」，拿香祭拜祖先的部分可以改為「追思三禮」，即「倒水禮」、「獻花禮」、「點燭禮」。祖先的神主牌位改為「世代傳承表」、或「祖先紀念表」代替。對孝敬長輩主張要注重「生孝」也要看重「死孝」，免得被認為基督教對喪禮的草率。⁹⁴

目前這個轉化的行動已經推行了一段時間，但還不是很普及。建議做法：

把這基督教追思敬祖的作法印製成冊，大量推廣至眾教會，並建議教會舉辦追思三禮並邀非基督徒客家人來觀摩。⁹⁵

(二) 本土化宣教的考量

彼得前書二章 9 節說：「惟有你們是被揀選的族類，是有君尊的祭司，是聖潔的國度，是屬神的子民，要叫你們宣揚那

⁹⁴ 溫永生，〈創新喪禮與敬祖作法的實踐〉，《慎終追遠迎復興：轉化華人祭祖文化》(台北：天恩，2010)，187-228。

⁹⁵ 天恩已出版《基督徒喪禮與敬祖手冊》。這本手冊提供創新的敬祖與喪禮儀式，可以成為傳福音的幫助；作者致力將聖經真理展現在台灣的文化與處境中，以三位一體的上帝為禮拜中心，透過儀式宣講上帝話語與創造、基督的救贖與聖靈的引導，讓福音轉化(Transform；改造)文化；以新符號、新詮釋賦予新的文化意義。教會需智慧地運用所處的文化讓人認識上帝是誰，因文化是上帝賜給人類創造力的產物，基督徒有責任以自己所處的文化來表達對上帝的敬畏並見證基督，讓文化基督化，轉化成為福音的好土壤。

召你們出黑暗入奇妙光明者的美德。」可見教會的本質及存在的目的就是宣揚上帝的美德，也就是宣教。⁹⁶

什麼是「本土化宣教」？David Bosch 說『宣教即進入文化』，⁹⁷如果對客家的宣教即進入客家文化，並將上帝的福音生根於文化中，讓該文化的人以他們自己的文化形式來接受並表達福音的訊息，亦是用他們自己的語言與生活方式接受福音，而不覺得與他們的文化是格格不入的，⁹⁸這就是本土化的宣教。曾昌發說，「人喜歡在原文化裏歸主」。硬是要人放棄原文化來歸主，既沒必要，而且殘忍，更重要的是：這絕對違反上帝道成肉身愛的行動，違背上帝的宣教，並且排除基督進入台灣文化，更新台灣文化的可能。」所以，本土化的宣教也是最自然的宣教方式，讓客家人在沒有壓力下信主。例如：以客語讀經、客語講道、客語唱詩歌來獲得客家人的認同等。

以上兩個問題對福音的傳揚都非常重要，但也不是短時間可以討論完全，盼望將來有機會能再更深入探討！

第二節 建議

客家人至今還不能接受基督的信仰有兩大主因：第一也是最重要的原因就是受客家傳統祭祖文化的影響，第二就是很多人至今都還沒聽過、沒有接觸、也不認識基督教所傳的耶穌，

⁹⁶ David J. Bosch, 《更新變化的宣教》，498。

⁹⁷ 同上，607。

⁹⁸ 陳源雄，《台灣宣教的再思》(台北市：中華福音神學院，1984)，33。

這表示傳福音還不夠普及化，很多客家庄裡面的老人、婦女都沒有接觸過。綜合以上的研究發現並提出可行性的建議如下：

第一是對基督徒個人的建議；第二是對美濃教會的建議；第三是對眾教會的建議；第四是對客家宣教策略的建議；第五是對神學院的建議；第六是對客家族群的建議。盼望這六方面的建議能提供給有心從事客家福音工作者的參考：

一、對基督徒個人的建議

從基督徒生活實際可行的有幾方面的建議：

(一) 生活要有好見證

受訪者來到教會的原因各有不同，其中佔最高比例的是對教會(基督徒)有好形象或好見證，佔 12/25。要傳福音給客家人最重要，就是讓未信主的親友看到信徒有好的見證，如自己因信主生命被更新，因此更加孝順父母、體貼父母的辛勞，改變惡習，心中有真正的喜樂與平安(不要老是愁眉苦臉)，有得到神的祝福的確據；基督徒除了有好的行為與品格外，與未信主者千萬不要為信仰辯論，更不可動怒，因為你也許因為真理的緣故辯論贏了但對方卻因為面子的緣故不會信主，因此要特別留意。

(二) 要先建立好關係

有 4/16 的客家人建議，要傳福音給客家人，一定要先與客家人建立良好的人際關係。客家人由於其團結力強，族群意識濃厚，有強固的親族關係，這是其優點，但有時其親族關係太強時反而容易造成排外，外人不易進入強固的關係裡面。曾有些社會學家把客家人比做「東方的猶太人」，其立論不單是因為客家人曾有歷史上的大遷徙，更重要的是指文化上堅強的

內聚力。客家人是民族意識特強，不易被同化的民系。⁹⁹ 因此，不易與外族融合，不易接受福音，甚至，若有人要接受別的信仰時也有可能會被認為是背叛族群。因此，若沒有好的關係，他們是不會隨便聽你說什麼，因此要從建立關係做起。如何才能建立良好的關係？Uf4 曾建議，要多花一點時間、心力，學習客家語言，與當地人拉近關係，一起分享，多參與當地人的生活活動，認同當地的文化，如此才有辦法取得他們的信任，聽你所要說的話。

(三) 要關心他人需要

有 3/8 的受訪者回應，當時他們會進到教會，會信主都是因為有一些教會的弟兄姊妹以基督的愛去關心他們、愛他們、幫助他們，他們深受感動才決定信主，如：身患絕症，受親友排斥的老伯伯；生活空虛無聊受教會傳道連續探訪的弟兄；原本心裡剛硬反對太太信主的張弟兄；得憂鬱症婚姻面臨破裂的姊妹；對基督徒反感，對夫家苦毒的媳婦等。因此能夠真正關心人內心需要的就能得着他們。

(四) 要善用福音工具

過去比較傳統的傳福音方式就是發單張，逐家探訪等。發單張有其時代的意義與功用，逐家探訪在早期的農業社會也有他的優點，這兩種方式都很好，現在也依然常常用到，但對於現今很多使用 3C 產品及多媒體的年輕人，想要得着他們，就必須考慮能與他們溝通的傳播方式及媒體，如網路(簡訊、E-mail、Line、Twitter、etc.)、CD、DVD、福音見證集等，如客家福音協會所出版的：客語詩歌集 CD、灌籃高手 VCD、清明節-尊神敬祖 DVD、等。福音小冊如：真正的自由、客家人改變命運、基督

⁹⁹ 高宗熹編著，《客家人—東方猶太人》(台北：武陵，1992)，1-3。

徒喪禮與敬祖手冊等的福音產品都是很好的傳福音工具，應善加利用。歌羅西書 1:28 說，「我們傳揚他，是用諸般的智慧，勸戒各人，教導各人，要把各人在基督裡完完全全的引到神面前。」因此，求主賜給我們使用各種不同的方式，各種不同的工具的智慧，以得着這一世代的年輕人。

(五) 不要用逼迫方式

有 3/8 未信主的受訪者反應，教會在對客家人傳福音時常常腳步過於急躁，由於客家傳統文化的關係，他們都會考慮再三，仔細評估，在他們還沒有親身體驗到神的真實、美善前，他們是不會馬上做決定的，越是催促或逼迫反而容易造成反效果，因此建議還是要從建立關係開始，先做朋友，多關心他們，為他們禱告，等到有一天他們如撒該遇見耶穌後，他們想不信主都很難，因此要多多忍耐等候、迫切禱告、切勿急躁。

二、對美濃教會的建議

(一) 要優先得著年輕的學子

因為美濃地區人口外移嚴重，所留下來的大部分就是 15 歲以下的小孩，或 65 歲以上的老人。根據夏忠堅(1983)調查顯示，有 16.7%的客庄年輕人，他們自己若有選擇的機會，他們願意相信耶穌基督。¹⁰⁰因此，青年福音工作應成為客庄宣教的重點，美濃教會應該優先接觸易接受福音的年輕人。雖然 15 歲以下的孩子都在小學、國中階段，趁著小學有開放生命教育，國中有開放得勝者事工，可以進入校園帶領社團的機會，要盡量接觸學生，得着學生，以生命影響生命。另外可藉週末辦理品格營、各種才藝課程、甚至幼童軍(如耶穌精兵

¹⁰⁰ 夏忠堅，《隱藏的一群：台灣客庄和客庄教會》，78,123。

班)、興趣課程(如吉他班、烏克麗麗班、街舞、桌遊、等等)吸引孩子進入教會。

(二) 與老人做朋友建立關係

美濃地區青壯年很多都離鄉背井，到外縣市讀書或工作，留在家鄉的以年長者與小孩居多。年長者雖然是家中最有權柄的，但很多人身體逐漸老化，子女卻大都不在身邊，他們需要有人照顧，需要關懷，需要探訪，但因根深蒂固的傳統文化束縛，不容易馬上改變信仰，但可以開始與他們建立關係、做朋友，如 65 歲以上的老人則藉由關懷、探訪、量血壓、送飯、居家服務、等贏得他們的信任，以逐家探訪的方式，深入客庄的每個家庭傳福音等到時機成熟時就要收割了。

(三) 得着新住民與單親孩子

美濃地區外配多，大都是印尼、越南、中國大陸等新住民，由於語言、文化、風俗民情等的不同，溝通上常造成許多困難，有很大百分比都以離婚收場，因此，美濃地區單親家庭有越來越多的趨勢，離異的父母親各自要忙自己的工作，甚至要到外地謀生，孩子都交給年長的祖父母照顧，甚至沒有人照顧，因此，新住民的外配很辛苦，隔代教養的孩童很可憐，這些孩子有很高比例淪為吸毒、偷竊慣犯，因此教會要想辦法幫助這些留在美濃地區的新住民及單親的孩子。如在教會可為新住民開語言班、文化認識班、技能班等使她們對客語及客家文化有瞭解且有謀生的專長可養活自己。為夫婦開婚後更新班，也可為孩子開課業輔導班、安親班，一方面幫助孩子的課業，一方面

藉輔導矯正孩子偏差的行為，能得著一個孩子，得著一個家庭就能減少一些社會的問題。

(四) 敦親睦鄰建立友好關係

有 4/16 的客家人建議，要傳福音給客家人，一定要先與客家人建立良好的人際關係。除了個人要與客家同胞建立關係，教會也要成為鄰舍的好鄰舍，因此，教會可在一些公共的事務上與當地的鄰里長、區長一起攜手合作，如關懷貧困、急難救助、主動提議一起舉辦文化活動，認同當地的文化，敦親睦鄰，贏得信任，如果鄰里都信任你、支持你，教會就會有影響力，傳福音也會更容易。

(五) 經常辦理醫治佈道聚會

有 4/8 的人會接受基督信仰是因為在受洗前就已經親身經歷神的大能，包括醫治、解惑、愛與憐憫。因此鼓勵教會牧者盡量找機會多為生病的人禱告，或多舉辦醫治佈道會，因為未信者被禱告若病得醫治、事情成就，表示神是有大能者，祂能創造、也能醫治，是垂聽禱告的神、更是全能獨一的真神，未信者若可以從客觀的認識變成主觀的經歷，他就更願意相信上帝，就像耶穌為病人醫病、趕鬼得醫治以後就有許多人相信他，且願意跟隨他。

(六) 定期舉辦敬祖思親禮拜

因大約有 7/8 的受訪者曾經因家人的擔心、責備、反對，希望她們不要信主，究其原因主要是家人怕他們背祖忘宗，怕他們信了基督教以後就不再拿香祭拜祖先，家中的祭祀責任沒有人負責，甚至有媽媽擔心她死了以後恐怕將來會餓肚子。

但在受訪的客家人中曾有 4/16 的人曾經分享他們參加過基督教親友的追思禮拜且都留下非常好的印象。這些印象中有的覺得基督教的追思禮拜非常溫馨、感人、有意義，有的認為非常清爽、乾淨，沒有殺祭牲的血腥，有的認為簡單隆重，沒有繁文縟節，最重要的是基督徒仍然是很孝順父母、尊敬長輩，不是忘本的一群人，與他們過去所聽說先人為主的觀念不一樣。對於紀念祖先，我們只是方式上不同而已，因此要讓他們知道，我們信了基督並沒有減少我們對父母的孝心，相反的我們更愛父母，更尊敬祖先、紀念祖先、並沒有忘本。因此，教會辦理會友追思禮拜的過程與程序方面要多下工夫，多加一點關心、愛心，如果可以將「追思三禮」及「致敬禮」的儀式也加進去，並邀請一些客家的親友參加，相信他們就不會覺得基督教喪禮太過簡單、草率，覺得我們是忘本的一群，要讓他們可以仔細地比較、思考。因此每年的過年或清明節(掛紙)前，建議教會可邀請美濃區的鄰里長或區長共同舉辦清明敬祖思親禮拜，邀請客家父老當主禮人，邀請媒體訪問報導，相信客家鄉親一定會刮目相看。

(七) 認同客家文化得著客家族群

學習保羅的精神，向甚麼人就做甚麼人，因此要認同客家文化以得著客家族群。

最能夠拉近與客家人的距離的就是講客家話、認同客家文化。傳道人一定要學會客語，以客語交談、客語講道、唱客家詩歌敬拜神。講客家話是拉近彼此間距離的最好方法，並且是提升關係，增加親切感與向心力的最好媒介。

(八) 積極培養美濃當地同工

現在已不是單打獨鬥的時代，服事最重要的就是要有人、有同工，要有能一起同心配搭服事的團隊，因此要擴大領導層，積極培養美濃當地的信徒成為領袖，有更多的同工一起服事，範圍才有辦法擴大，而且以自己的同胞服事、領導自己的同胞，其向心力與果效最容易顯現出來。

(九) 善用族群優點開發福音平台

以身為一個有「硬頸精神」的族群自居及有深層文化特質的民系來看，客家人其實是一個極重視歷史意識、自傲於悠久優異的文化且具有強烈認同意識的族群。¹⁰¹他們有很多人文特點，例如：「好學問」、「尊文重教」是客家人的特性之一，而以教會的活動比較屬知識性的來看，如「人生的講座—一生之追尋」、「生活、社會的專題演講」、「查經班」、「小組」等活動都可以邀請他們參與。因此，教會必須因應客家人的特性，多舉辦各種專題講座之類的活動而少用傳統佈道會的型態來進行佈道。

(十) 常作屬靈爭戰與行軍禱告

因美濃地區的百姓不單單敬拜自己的祖先，他們大部分是多神信仰，如拜伯公、觀世音、天后、媽祖、呂洞賓、及佛、道教、一貫道、慈濟所拜的偶像、等。因此要常常為當地的

¹⁰¹ 徐光政主編，《徘徊於族群與現實之間》(台北：正中書局，1991)，4。

屬靈空氣禱告，常常繞境宣告上帝的主權，求神打破黑暗的權勢、砍斷百姓與偶像之間的牽連與綑綁，使美濃地區的百姓早日得著釋放，得著自由。

三、對其他教會團體的建議

(一) 關心旅外客家人

因背景分析中提到，客家人遠離家鄉後信主的阻力比住在原鄉時還小，因少了家鄉傳統文化的束縛及從父母、親族來的壓力，其要信主比較容易，信主的可能性與其他的族群相似。各教會牧者或客宣的工作者應把握機會在都市或非客庄地區，盡量與客家人建立關係，透過親朋好友的引介，關心他們、愛他們、滿足他們的需要，或用諸般的智慧，邀請他們，帶領他們認識福音，接受救恩。因此要多關心旅居在外的客家人，就像在國外很多客家人也是因為受到查經班弟兄姊妹的關心而信主一樣。

(二) 支持客家宣教

1. 鼓勵各基督宗派或平地教會至客庄植堂。
2. 差派願意委身的宣教士或願意為主當兵一年或兩年之弟兄姊妹進入客庄服事。
3. 鼓勵已退休的客家基督徒返鄉傳福音。
4. 植堂教會之母會經常差派短宣隊協助客庄教會探訪、教主日學及辦理各種佈道會或營會。
5. 繼續支持客家宣教神學院軟、硬體的建造，培養更多願意委身客庄的宣教士及傳道人。
6. 鼓勵眾教會每天至少五分鐘為客家教會復興禱告。

三、對客家宣教策略的建議

(一) 祭祖文化的轉化

根據研究顯示，有 7/8 的家長(家人)不贊成子女或兄弟姊妹信主，其原因是怕孩子背祖忘宗，不再拜祖先。有 5/8 的受訪者認為客家人信主最大的攔阻就是受客家傳統的祭祖文化的影響。很多與基督教有接觸過的客家人覺得基督教的教義很好，詩歌很美，基督徒也很溫和、善良，很會關心人、愛人、幫助人，但談到要信主就要把祖先的神主牌位除掉，讓他們很不能接受，他們問為甚麼信主不能與祭拜祖先並存？祭拜祖先是不忘本，是感恩，是團結家族力量很有意義的一項活動，為何不可以？我們不得不承認，祭祖的問題，是基督教傳入中國百年來最特殊也是最棘手的問題。過去，台灣的基督教以反對偶像崇拜為由，排拒任何祭祖的活動。誠然，台灣祭祖活動中參雜了許多濃厚的迷信色彩，是基督教所無法接受的，但祭祖活動在台灣的社會、文化傳承上所具有的倫理、孝道的價值與意義，卻不是基督徒一味加以排斥所能否定的。因此曾昌發(1994)曾說：新教¹⁰²在台灣對祭祖所採取的消極態度和反文化的行為，已成為台灣人接受福音的障礙。¹⁰³曾立德會督也曾經說：家族是過往祖先、在世者與後代子孫的生命共同體，除了生活的關愛之外，宗教儀式維繫著整個家族關係以及子孫對家族生命的認同；一旦「信主後就不能祭拜」，難免讓慕道友思之痛心，望而卻步。¹⁰⁴因此，客家祭祖的問題要如何轉化是提

¹⁰² 新教指的就是基督教。

¹⁰³ 黃伯和等著，《從客家文化看祭祖問題》(台南：基督徒與祭祖，1984)，39。

¹⁰⁴ 客福簡訊第249期，曾立德博士為馬來西亞基督教巴色會會督。

升客家人信主比率最重要的課題。以目前來說，已有許多基督徒學者及牧者著手研究過基督徒祭祖的問題，最近十年來，客家宣教神學院院長溫永生極力在推動的「轉化華人祭祖文化」，¹⁰⁵因其創新喪禮與敬祖作法的設計，合乎聖經又富人性化，可深深觸摸客家鄉親的心，因此我們可借用溫永生院長的研究成果，大力的推廣，如有實際的困難，我們再來研究改進：

1. 祭祖文化轉化與創新喪禮

面對民間喪禮與祭祖，溫永生院長勇於提供有聖經依據的創新作法，鼓勵教會界積極採「取代模式」來解決問題。在喪禮儀式方面，提供以現有基督教儀式融入「追思三禮」及「致敬禮」，稱之「創新喪禮」；在敬祖方面，提供「長期性」（靜態）作法：製作「祖先紀念表」或「世代傳承表」取代「祖先牌位」，掛在客廳，與「定期性」（動態）作法：以「追思三禮」¹⁰⁶在敬祖追思禮拜或敬祖大會中舉行，每年清明節由教會舉辦。其他年節信徒在家庭或家族中舉行。盼望教會界一起來推動溫院長研究多年的「創新喪禮與敬祖儀式」，來清除客家人歸主的絆腳石，使客家骨肉之親早日回到天父的家中。

「致敬禮」是讓基督徒或非基督徒都可以向亡者表達追思與敬意；以「世代傳承表」或「祖先紀念表」代替「神主牌位」高掛居家客廳代表基督徒對祖先的尊敬與不忘本；對孝敬長輩鼓勵除了要注重「生孝」也要看重「死孝」，對喪家多多關心以免得被認為基督教對喪禮太過草率、不孝。其詳細程序也可

¹⁰⁵ 溫永生，〈創新喪禮與敬祖作法的實踐〉，《慎終追遠迎復興：轉化華人祭祖文化》，187-225。

¹⁰⁶ 追思三禮：「倒水禮」代表飲水思源。「獻花禮」代表祖德流芳。「點燭禮」代表光宗耀祖。

參考「基督徒喪禮與敬祖手冊」¹⁰⁷。目前這個轉化的行動已經推行了一段時間，已產生一些果效，但還不是很普及，盼望有心人士可以一起起來聯合眾教會，將轉化華人祭祖文化的行動(Action)變成是基督教界的轉化運動(Movement)。特別於每年清明節前，於各地區公開舉行「敬祖思親感恩禮拜」，邀請政府首長、民意代表、客家宗親會成員及媒體記者參加，透過媒體的報導宣傳，想必可以達到宣傳的果效。

另外，可再進一步研究、更新教會追思禮拜的程序內容，

2. 更新教會追思禮拜的程序

教會中若有人覺得「追思三禮」及「致敬禮」太複雜，想要簡化一點，則可設計一個不但符合聖經，更是能榮耀神、紀念人、安慰家屬的追思告別禮拜流程，讓參加的人受感動，並以積極、正面的話語帶給人溫馨、盼望與鼓勵。可邀請客家的親朋好友多多參與、觀摩，讓他們知道，基督徒本來就是孝敬父母、尊敬長輩、愛護晚輩，不忘本的一群人，如此，客家人的復興指日可待。

3. 迫切為破除偶像崇拜禱告

客家人所崇拜的對象不僅是祖先的神主牌位，因部分的客家人也拜三山國王、伯公、義民爺，甚至觀世音、天后、或鑾堂、善堂裡所供奉的包括關聖帝君、浮佑帝君呂洞濱和九天司命真君，還有佛、道教、一貫道、慈濟所拜的偶像，因此，除了加強在客庄傳福音、佈道外，我們要呼籲更多的人為客家人能脫離偶像崇拜的捆綁禱告，常常在美濃地區行軍禱告，甚至禁

¹⁰⁷ 「基督徒喪禮與敬祖手冊」提供創新的敬祖與喪禮儀式指引，可以成為傳福音的幫助；溫永生牧師致力將聖經真理展現在台灣的文化與處境中，以三位一體的上帝為禮拜中心，透過儀式宣講上帝話語與創造、基督的救贖與聖靈的引導，讓福音轉化(Transform; 改造)文化；以新符號、新詮釋賦予新的文化意義。

食禱告，求聖靈大大運行在美濃地區，釋放人心，使人渴慕真神，願意認罪悔改，歸向基督。

(二) 認同客家文化

客家人非常看重傳統的文化與習俗，有很強的文化自尊心。如果不尊重客家的文化與傳統習俗時，客家宣教會具有相當大的阻力。因此要如何在不違背福音真理底下有本色化的考量。如：語言是人類表達意念，吸收傳播的工具，也是民族情感之所繫。教會若本色化，就必能得到同胞的認同，和加強信徒對教會的歸屬感。另外，客家人有飲水思源、不忘本的優良傳統，但其有祖先崇拜、偶像崇拜的習俗，與基督信仰有衝突，如完全反對，一定要求他們要照基督教的方式上追思，有被認為太草率，反而不易接受基督教的信仰。但也不能妥協到像在1971年天主教于斌樞機主教過去所做的，將祭祖合理化，認為祭祖不是拜偶像，結果並沒有使台灣人民更多認識神，也沒有帶來教會的復興。¹⁰⁸故如何拿捏使之恰到好處是我們應當審慎考慮的。

要如何認同客家文化？曾昌發(2012)認為，能避免文化的衝突就是認同客家文化，也是宣教的起點，再來是建立宣教的文化橋梁，最終是建立一個雙向對話、分享的關係，就能彼此豐富文化的內涵。¹⁰⁹

人類的自我和心靈都是歷史文化塑造出來的產物，在不違背聖經的原則下，應向當地文化認同，因此，客庄的宣道工作應先認同客家文化。宣教工作者，如果能藉用民眾的歷史文化

¹⁰⁸ 鍾文貞，《以美濃教會為例探討客家宣教道碩論文》，27。

¹⁰⁹ 曾昌發，《台灣基督長老教會與客家宣教的省思及展望》，114。

傳福音，就代表基督教尊重當地民眾的出身背景，當然比較容易取得對方的情感認同與接受。如要在客庄牧會或長期工作，應學習以客語交談、客語講道，在文化認同後，應再進一步尋求福音與文化的關聯化。諸如創作、編輯、吟唱客家詩歌或有客家山歌韻味的讚美詩，積極推動客家敬祖感恩禮拜運動等。

另外，從宣教即進入客家文化的意義來看，是將上帝的福音生根於文化中，讓該文化的人以他們自己的文化形式來接受並表達福音的訊息；亦是用他們自己的語言與生活方式接受福音，而不讓客家人覺得與他們的文化是格格不入的。¹¹⁰福音是超越文化的，是能適應各種不同文化的，且融入於多種文化中的。因此，宣教就是將福音生根於文化中。

從認同當地歷史與文化之對話，又不失真理的原則下，能把基督教的神學實踐在客家人的文化上，就是福音本色化，也是一種認同與轉化。讓我們靠著上帝恩典及其所賜的智慧、聰明與謀略，引導我們在循序漸進、潛移默化的過程當中一步一步向前推進，相信終必能使客家人得着福音的果效。

(三) 福音要遍傳客庄

台灣客家族群信主比率底落的第二大主因是福音還不夠普及客家庄，以美濃地區為例，因有很多客庄裡面的年輕人、老人、婦女至今都還不認識基督教所傳的耶穌，甚至尚有人從來沒聽過耶穌、沒有接觸過基督教。無可諱言的，這個結果實在與過去馬偕博士對客家宣教的忽略、資源的缺乏(人力、物力、財力、等)，政治的迫害(族群的對立與械鬥、戒嚴、等)，以及眾教會對客家福音不夠重視有關(包括：語言、文字、

¹¹⁰ 陳源雄，《台灣宣教的再思》，33。

聖經、聖詩、神學院、宣教士、植堂的缺少等等)。但目前大環境已有很大改變，政府、民間機構越來越重視客家事務，教會及福音機構也越來越重視客家福音事工，這是一個很好的開始，而客語聖經、詩歌、神學院雖然完成或成立較晚，但如今終於都已齊備了，目前最需要的就是要有工人願意進入客家庄服事，羅馬書第十章 14-15 節說：「然而，人未曾信他，怎能求他呢？未曾聽見他，怎能信他呢？沒有傳道的，怎能聽見呢？若沒有奉差遣，怎能傳道呢？如經上所記：「報福音、傳喜信的人，他們的腳蹤何等佳美。」如何才能使福音遍傳在客家庄呢？首先，「人」是最重要的因素，有「人」才有「事工」，沒有「人」一切都免談。

1. 策略：

每一鄉鎮都有教會，每一教會都有傳道人、宣教士及願意為主當兵的弟兄姊妹。

2. 方法

(1)差派工人：教會要呼召對客家宣教有負擔，願意委身客家的傳道人或宣教士進入客庄傳福音，呼召願意為主當兵一年或兩年之弟兄姊妹進入客庄服事，鼓勵已退休的客家基督徒返鄉傳福音。

(2)植堂計劃：鼓勵各基督宗派或平地教會至客庄植堂。

(3)支持系統：植堂教會之母會或有負擔之教會經常差派短宣隊協助客庄教會探訪、教導主日學及辦理各種佈道會或營會。

(4)以逐家探訪的方式，深入客庄的每個家庭傳福音，施行一領一倍加運動。

3. 目標

- (1) 每一個鄉鎮至少都要有一間以上的教會。
- (2) 每一間教會都有一對傳道人或宣教士及為主當兵的弟兄姊妹一起服事。
- (3) 每年信主比率倍增。

盼望眾教會以多禱告、多關心、多愛客家人一點、多為客家族群及教會祝福，相信神的光已經來到，末後的榮耀要大過先前的榮耀。

四、對神學院的建議

(一) 鼓勵客家傳道人回鄉服事

在教會要鼓勵客家子弟獻身全職事奉，在神學院要鼓勵所培養出來會講客語的傳道人回原鄉或客家庄去服事，以免浪費人才。因客家人比較懂得客家文化，在語言溝通上沒有隔閡，較容易得人。就我所知，除了客家宣教神學院以外，一般神學院大多不是培養講客語的傳道人，而台灣長老教會的系統，傳道人是派任制度，需要抽籤，往往派到客家庄服事的大部分的傳道人都是非客家人，而非客家人的傳道人常常要多花好幾倍的時間、精力去學客語與認識客家文化，不太可能剛去就用客語交談，用客語講道，因此鼓勵神學院差派所培養出來會講客語的傳道人回原鄉或客家庄去服事，如此會更加有親切感和凝聚力。

(二) 加強傳福音訓練

一般神學院比較著重釋經、講道、教義、神學、牧養、關顧等的訓練，對傳福音、佈道、宣教的訓練比較弱，因此，若要客家復興，需要一些比較有傳福音恩賜，且受過良好裝備訓練的客家傳道人員一起投入客庄的宣教。

五、對客家族群的建議

(一) 要拋開自卑情結

過去客家人因大遷徙，以為沒有屬於自己的鄉土，他們是過客，但現在要幫助客家人重拾自尊，走出悲情，從「客人」的心態轉變成「主人」的心態，讓他們能在台灣立足生根，放眼天下。

台灣的客家人在人數及政經影響上，原是弱勢族群，但這十年來政府及大環境的改變已有越來越多的人重視客家族群、客家文化，因此，客家人不要再自卑，要拋開弱勢族群的情節，忘掉刻苦勤儉的光輝，重新接受新觀念，開創新空間，以更大的心胸，共同開發二十一世紀的未來。¹¹¹

就像戴冕恩牧師 2003 年在竹東與客家牧者及信徒領袖一齊聚集禱告，以信心宣告的：客家人不再以「客」自居。要成為台灣的「主人」，¹¹²要常常宣讀神的話：「你必不再稱為撇棄的，你的地也不再稱為荒涼的。你卻要稱為我所喜悅的，你的地必成為有夫之婦。因為耶和華喜悅你，你的地也必歸祂。」

(以賽亞書 62:4)

¹¹¹ 劉還月，《台灣的客家人》，338。

¹¹² 曾正忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠等著，《客家宣教新浪潮》，9。

(二) 要認同自己身份

過去幾十年來，客家人由於要在許多不同的族群裡面求生存，為了不讓人知道自己是客家人而隱藏其身份，明明會講客家話卻不講客家話，明明是客家人，但打扮、穿著卻看不出是客家人。現在由於大環境已改變，政府也越來越重視客家，社會的潮流甚至「哈客」、「學客語」、愛享受「客家美食」，因此客家人要勇敢地站起來，以客為尊，向世界宣告「客家人」不再是「客人」，乃是「神家裡的人」。¹¹³客家人要以自己擁有傳統的文化為榮，客家人要以自己的身分為尊，客家人要做你自己，不要再隱藏了！

(三) 要停止推卸責任

客家人信主比率低落的原因有很多，不管是過去不正確的宣教策略、政治迫害、經濟的因素、族群的壓制、或教會、教派的疏忽等等，但不能把責任全推給宣教士、政府、其他族群及教會，客家人自己也要付起部份責任來，就像尼西米聽到自己族人所受的災難就迫切來到神的面前為自己的族群向神禁食、禱告、認罪、悔改，尼西米自己還帶著所募來的物資回到耶路撒冷與自己的同胞一起站在破口上，修造城牆、抵禦外侮、建造耶路撒冷。

因此，呼籲旅居在外的客家基督徒們，既已嘗過主恩的滋味，好東西要跟好朋友分享，好東西更要與親人分享，要回家鄉去傳福音，還福音的債，你們是耶穌基督最好的薦信，最榮耀的見證人，客家人在客家的文化裡信主是比較容易的，願客

¹¹³ 同上，16。

家興起！興起、發光，因為你的光已經來到！耶和華的榮耀發現照耀你。(賽 60:1)

縮寫表

舊約聖經書卷縮寫：

創：創世紀

出：出埃及記

利：利未記

申：申命記

賽：以賽亞書

耶：耶利米書

新約聖經書卷縮寫：

太：馬太福音

可：馬可福音

約：約翰福音

徒：使徒行傳

羅：羅馬書

林前：哥林多前書

加：加拉太書

弗：以弗所書

腓：腓立比書

西：歌羅西書

彼前：彼得前書

彼後：彼得後書

啟：啟示錄

附錄

附錄一、訪談問題設計

項目		資料或題目	
一般背景資料	性別	<input type="checkbox"/> 男、 <input type="checkbox"/> 女	家鄉
	年齡	<input type="checkbox"/> 11-20 歲、 <input type="checkbox"/> 21-30 歲、 <input type="checkbox"/> 31-40 歲、 <input type="checkbox"/> 41-50 歲、 <input type="checkbox"/> 51-60 歲、 <input type="checkbox"/> 61-70 歲、 <input type="checkbox"/> 71-80、 <input type="checkbox"/> 81-90。	
	語言	<input type="checkbox"/> 聽得懂客語、 <input type="checkbox"/> 能說客語、 <input type="checkbox"/> 能聽也能說客語、 <input type="checkbox"/> 不會聽也不會說客語	
	教育	<input type="checkbox"/> 博士、 <input type="checkbox"/> 碩士、 <input type="checkbox"/> 大學、 <input type="checkbox"/> 高中、 <input type="checkbox"/> 國中、 <input type="checkbox"/> 小學	
	信仰	<input type="checkbox"/> 我是基督徒、 <input type="checkbox"/> 我不是基督徒	
	信主地點	A <input type="checkbox"/> 在台灣：a <input type="checkbox"/> 家鄉、b <input type="checkbox"/> 家鄉以外，地區_____	
		B <input type="checkbox"/> 在國外，何處_____	
	信主受洗	信主時間：____年____月____日，當時年齡_____	
		受洗時間：____年____月____日，當時年齡_____	
信主前宗教信仰	<input type="checkbox"/> 佛教、 <input type="checkbox"/> 道教、 <input type="checkbox"/> 一貫道、 <input type="checkbox"/> 慈濟、 <input type="checkbox"/> 三山國王、 <input type="checkbox"/> 土地公、 <input type="checkbox"/> 義民爺、 <input type="checkbox"/> 無宗教信仰、 <input type="checkbox"/> 其他_____		
對基督教的反應？	是否曾經接觸過基督教，對基督教的看法如何？ 對基督教活動印象最深刻的是什麼？ 請問你的父母(或家人)對你接觸基督教的反應及態度如何?(家人的反應) 你會考慮信基督教的原因是什麼?(接受) 你至今還不能相信的原因為何?(不接受)		
所遭遇的困難或障礙？	你決志受洗前有沒有遭遇什麼困難或障礙？ 你認為客家人不願接受基督福音的問題是什麼？ 你是如何克服這些困難或障礙的？		
如何解決？ (找出福音策略)	其他的鄉親對信主有疑慮，你對他有何建議？ 你認為用什麼方式傳福音給客家鄉親比較容易接受這個信仰？		

附錄二

基本資料：

編號：_____，性別：男、女，家鄉：_____

年齡：11-20歲、21-30歲、31-40歲、41-50歲、

51-60歲、61-70歲、71-80歲、80-91歲

你會說客語嗎？聽得懂客語、能說客語、能聽也能說客語、不會聽也不會說客語。

請問你是基督徒嗎？是，不是。如果不是請往下跳至第二大項。

一、我是基督徒

請問你信主已經幾年了？1年以下，1-5年，6-10年
11-15年，16-20年，21-25年，26-30年，30年以上。

你信主的時間是___年___月___日，當時的年齡：_____。

你受洗的時間是___年___月___日，當時的年齡：_____。

信主地點 A在台灣：a家鄉，b家鄉以外_____。

B在國外信主，何處_____。

1. 請問你的成長過程中有沒有接觸宗教的經驗？對宗教的看法如何？
2. 請問你是如何開始接觸基督教？有什麼樣的經驗或感受？
3. 請問你的父母(或家人)對你接觸基督教的反應和態度如何？
4. 你會考慮信基督教的原因是什麼？
5. 你決志受洗前有沒有遭遇什麼困難或障礙？
6. 你是如何克服這些困難或障礙的？
7. 你認為向客家人傳福音最好的方法是什麼？
8. 你喜歡那些教會節目？為什麼？
9. 若有其他的鄉親對信主有疑慮，你對他有何建議？

二、我不是基督徒

1. 請問你的成長過程中有沒有接觸過宗教的經驗？對宗教的看法如何？
2. 請問你是否曾經接觸過基督教，對基督教的看法如何？
3. 你對基督教活動印象最深刻的是什麼？
4. 請問你的父母(或家人)對你接觸基督教的反應及態度如何？
5. 你至今還不能相信基督教的原因為何？
6. 你認為客家人不願接受基督福音最大的問題是什麼？
7. 如果這些問題或障礙解決了，是否考慮接受基督的信仰？
8. 你認為用什麼方式傳福音給客家鄉親比較容易接受這個信仰？

附錄三、受訪者資料

(B=Beliver 已信主，U=Unbeliver 未信主；m=male 男性，f=female 女性)

受訪者	受訪地點	受訪時間	家鄉
Bm1	武昌教會	2015年1月16日	杉林區
Bm2	美濃區朋友家	2015年1月31日	美濃區
Bm3	會友辦公室	2015年1月27日	美濃區
Bm4	武昌教會	2015年1月28日	美濃區
Bf1	武昌教會	2015年1月27日	美濃區
Bf2	武昌教會	2015年1月28日	大樹區
Bf3	武昌教會	2015年1月28日	美濃區
Bf4	武昌教會	2015年1月28日	美濃區
Um1	鐘先生家	2015年1月26日	苗栗縣
Um2	會友家	2015年2月1日	美濃區
Um3	美濃教會	2015年1月31日	美濃區
Um4	朋友家	2015年1月31日	美濃區
Uf1	鳳山市公園	2015年1月29日	美濃區
Uf2	美濃區朋友家	2015年1月31日	美濃區
Uf3	武昌教會	2015年2月1日	頭份市
Uf4	客委會辦公室	2015年2月3日	美濃區

附錄四：【客家福音現況最新資料】

福音現況 / 台灣族群	閩南族群	客家族群	外省族群	原住民
人口數2300萬	1550萬	400萬	300萬	50萬
族群人口比例	68%	17%	13%	2%
基督徒人口(含天主教5歲以上共147萬)	62萬↑	2萬	45萬↑	35萬
基督徒比例(6.44%)	4%↑	0.5%	15%↑	70%
教會數 4500間	2000 間	150間	1550 間	800間
宣教歷史	1864年起 至今145年 有4差會	1980年起 至今30年 有2差會	1807年起 至今200年 有數10差會	1909年起 至今110年 有2差會
聖經翻譯	1871年出版新約 聖經 1933年出版全本 聖經	1993年出版新約 聖經 2012年出版全本 聖經	1919 年出版和合 本聖經	1972年出版新約 聖經 1997年出版全本 聖經
聖詩出版	1900年起	1990年起	1900年前	1955年起
神學院	1876 年起建立， 共6所	2000 年建立， 共1所	1950年前建立， 共多所	1950 年起建立， 共2所

(資料統整與提供/[基督教客家福音協會](#)主委余慶榮牧師；製表/記者張嘉慧)

參考書目

一、中文文獻：

Anselm Strauss, Juliet Corbin原著。吳芝儀、廖梅花譯。《質性研究入門：紮根理論研究方法》。嘉義市：濤石，2001。

David J. Bosch 著。《更新變化的宣教》。白陳毓華譯。台北：中華福音神學院，1996。

王保鍵、邱榮舉。《台灣客家運動—〈客家基本法〉》。台北：五南圖書，2012。

王嘉慧。《中正e報》。嘉義：中正大學傳播學系，2005。

江運貴著。《客家與台灣》。台北：常民文化，1996。

行政院客家委員會。《行政院客家委員會委託研究報告：99年至100年全國客家人口基礎資料調查研究》，2011。

<http://www.hakka.gov.tw/ct.asp?xItem=>

[43944&ctNode=1894&mp=1869&ps=](http://www.hakka.gov.tw/ct.asp?xItem=43944&ctNode=1894&mp=1869&ps=) (2012年12月5日存取)。

林金定、嚴嘉楓、陳美花。(質性研究方法：訪談模式與實施步驟分析)。《身心障礙研究季刊》；3卷2期(2005/06/01)。

美濃鎮誌編纂委員會編纂。《美濃鎮誌》。高雄：美濃區公所，1997。

<http://catalog.digitalarchives.tw/item/00/0f/cc/d1.html>

(2014年12月26日存取)。

美濃鎮愛鄉文化基金會執行。《美濃造鎮總體規劃案》。高雄：
美濃愛鄉協進會，2006。

美濃鎮愛鄉文化基金會執行。《美濃造鎮總體規劃案》。美濃
豐華網站導覽
<http://meinong.kccc.gov.tw/10sitemap/10sitemap.asp>(201
4/12/26存取)。

徐宗國。〈紮根理論研究法〉。胡幼慧編。《質性研究》。(台
北：巨流，1996。

徐光政主編。《徘徊於族群與現實之間》。台北：正中書局，
1991。

高宗熹編著。《客家人—東方猶太人》。台北：武陵，1992。

財團法人基督教客家福音協會編輯小組。《基督徒喪禮與敬祖
手冊》。台北：天恩，2010。

夏忠堅。《隱藏的一群：台灣客庄和客庄教會》。台北：教會
更新研究發展中心、客家宣教協會，1983。

夏忠堅等。新生命雜編輯部。《福音的策略》。台北：教會更
新研究發展中心，1984。

張文亮。《台灣不能沒有客家人》。台北：文經社，2006。

張二文。《土地之歌美濃土地伯公的故事》。台南市：翰林，
2004。

陳運棟。《台灣的客家人》。台北：台原，1989。

陳源雄。《台灣宣教的再思》。台北市：中華福音神學院，1984。

- 陳建中。《客家聖樂與客家音樂論文》。新竹：基督教與客家文化，2012。
- 陳郁秀。《文建會社區深度文化之旅-美濃客家庄巡禮》。高雄縣：行政院文化建設委員會，2002。
- 陳義聖著。張維安、張翰璧編。《基督教與客家文化》。〈邁向較深入地了解台灣客家人對基督教的複雜回應論文〉。新竹：國立交通大學客家文化學院，2012。
- 曾政忠、邱善雄、溫永生、吳瑞誠合著。《客家宣教新浪潮：在所定的日子、達到倍加》。台北：華神，2008。
- 曾昌發。《台灣基督長老教會與客家宣教的省思及展望》。新竹：基督教與客家文化，2012。
- 。《台灣客家文化教材》。台北：台灣基督長老教會客家宣教委員會，2010。
- 。〈從客家文化看祭祖的問題〉。《基督徒與祭祖》。台北市：雅歌，1984。
- 曾逸昌。《客家概論，蛻變中的客家人》。台北市：曾逸昌，2002。
- 黃伯和等著。《從客家文化看祭祖問題》。台南：基督徒與祭祖，1984。
- 黃鈴華。《台灣原住民族運動的國會路線》。台北：國家展望文教基金，2005。
- 賈裡榮著，黃彼得譯。《宣教神學的聖經基礎》。台北：中國

信徒佈道會，1994。

溫永生。〈從宣教歷史看十年倍加運動〉。161-170，收錄於曾政忠等編。《客家宣教新浪潮：在所定的日子、達到倍加》。台北：華神，2008。

-----。《慎終追遠迎復興：轉化華人祭祖文化》。台北：天恩，2010。

-----。《基督教孝道神學的反省與喪禮祭祖儀式的創新》。新竹：基督教與客家文化，2012。

-----。《台灣祭祖及喪禮儀式問題的突破》。台北：中華福音神學院，2003年。

廖昆田、范秉添。《基督教客家福音協會三十周年紀念特刊》。〈基督徒對祖先崇拜應有的認識與突破〉。新竹縣竹東鎮：財團法人基督教客家福音協會編輯小組主編，2009。

-----。〈廿一世紀台灣宣教的奇蹟〉。財團法人基督教客家福音協會編輯小組主編。《基督教客家福音協會三十周年紀念特刊》。新竹縣竹東鎮：財團法人基督教客家福音協會，2009。

維基百科。

<http://tw.knowledge.yahoo.com/question/?qid=1005032901014> (2014年12月15存取)。

劉還月。《台灣客家族群與信仰》。台北市：常民文化，1999。

-----。《台灣的客家人》。台北市：常民文化，2000。

-----。(移植的經驗，獨立的信仰—台灣客家信仰的特色與自主性格)。《客家文化研討會論文集》。行政院文化建設委員會編輯。台北：行政院文化建設委員會，1994。

鍾勳邦著。《客家人神主牌的傳說》。台南：人光，1999。

鍾肇政、徐正光等著。戴興明、邱浩然主編。《客家文化論叢》。台北：中華文化復興運動總會，1994。

鍾文貞。《以美濃教會為例探討客家宣教道碩論文》。2010。

魏元珪。〈中國歷代祭祀與祖先崇拜之分析〉。45-58。收錄於黃佰和主編。《基督徒與祭祖：敬祖研討會彙編》。羅相林。《客家研究導論》。台北市：南天書局，1992。

鐘鳴旦 (NiocolasStandacrt)。《本地化：談福音與文化》。陳寬薇譯。台北：光啟，1993。

-----。《本地化：談文化與文化》。台北：光啟，1993。

二、英文文獻：

Ethan Christofferson, *"Toward a deeper Understanding of the complexity in the Responses of Hakkas in Taiwan to Christianity"*, 新竹：國立交通大學客家文化學院，2012。

Ethan Christofferson, *"Negotiating Identity: Exploring Tensions between Being Hakka and Being Christian in Northwestern Taiwan"*. Eugene, OR: Pickwick Publication, 2012.

作者簡介

筆者於 1954 年出生於台灣省新竹縣的竹北鄉，是一個閩南人與客家人共居的小鄉鎮，因父親、祖母及曾祖母篤信佛道教，因此從小對佛道教及祖先的崇拜耳濡目染。高中其間曾活躍在鄉間的天主堂裡，但因當時外國神父對傳福音不積極，因此不得其門而入，大學時就讀天主教輔仁大學，原本以為這是上帝的安排，好讓我可以認識他。但學校亦沒有向學生傳福音，直到大四時有學長介紹我認識基督徒弟兄姊妹，後參加台北信友堂基要信仰班才認識主，隔年 1982 年 8 月 8 日正式受洗歸主。

受洗後就像一般人過著純樸、規律的基督徒生活，慢慢成長。但在 1985 年 7 月因工作的關係舉家南遷至高雄，先後在高雄循理會聚會過四年，但四年來總覺靈命不進反退。1991 年藉由母會師母介紹，轉會至浸宣武昌教會。在牧者的鼓勵、邀請下開始接受裝備、造就，也開始參加小組，學習服事。因著神的帶領，從組員，小組長，執事到執事會主席，一路上看見神奇妙的帶領。1995 年在新加坡領受全職呼召，1999 年結束貿易公司的業務，於 9 月進入華神就讀道學碩士科。就讀華神其間，每週末、週日仍回教會實習。2002 年 7 月正式回武昌教會開始全職事奉，在教會負責教育部門及牧養一個牧區(方舟、夫婦、長青、喜樂四團契)擔任區牧長，七年(2009)後因安息年而申請回母校華神就讀教牧博士班。2012 年 8 月 1 日開始在教會推動客家福音事工。2014 年教會為作客家宣教而開拓了浸宣武昌美濃教會，至今已有一年多，一年多來，服事充滿挑戰，職是之故，才開始想做有關客家宣教的研究。

